

مكتبة جامعة الإمام
المسلمة

شرح العقيدة الواطية

لشيخ الإسلام ابن تيمية

تأليف العلامة

محمد خليل هراس

المدرس بكلية أصول الدين

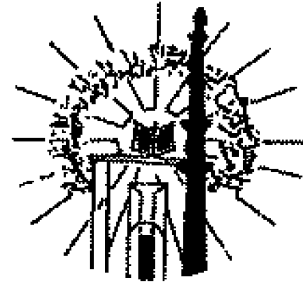
راجعة الأستاذ الكبير

عبد الوازي عقيفي

رئيس إدارة السنة الحمديّة

اهداءات ٢٠٠١

أ.د. محمد فوزي طيار
جراح بالمستشفى الملكي المصري



من مطبوعات الجامعة الإسلامية
بالمدينة المنورة

شرح العقيدة الواطية

لشيخ الإسلام ابن تيمية

تأليف العلامة

محمّد خليل لهراس

المدرس بكلية أصول الدين

راجع الأستاذ الكبير

عبد الرزاق عفيفي

رئيس أنصار السنة المحمدية

توزيع وإهداء

الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة

الطبعة الرابعة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين ، وأشهد أن لا إله إلا الله يوم السموات
والأرضين وأسلم على رسوله محمد خاتم الأنبياء والمرسلين
وبعد : فكتاب شرح العقيدة الواسطية لفضيلة الاستاذ الشيخ
محمد خليل هراس من أنفس الشروح ، وأوضحها بياناً وأخصرها
عبارة ، إلا أنه وقع في الطبعة الأولى بعض أخطاء استدركت في
الطبعة الثانية بإرشاد سماحة الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ مفتي
المملكة العربية السعودية ، جزاه الله عن الإسلام والمسلمين خيراً
وبذلك كانت هذه الطبعة ممتازة عن سابقتها . أسأل الله أن ينفع
بها وبشرحها المسلمين .

عبد الرازق عفيفي

مقدمة

الحمد لله رب العالمين ، الرحمن الرحيم ، مالك يوم الدين ،
والصلاة والسلام على اشرف المرسلين ، نبينا محمد ، عبد الله
ورسوله وعلى آله وصحبه ومن تبعهم باحسان الى يوم الدين .

(اما بعد) فلما كانت العقيدة الواسطية لشيخ الاسلام ابن
تيمية رحمه الله من اجمع ما كتب في عقيدة اهل السنة والجماعة
مع اختصار في اللفظة ودقة في العبارة ، وكانت تحتاج في كثير من
مواضعها الى شرح يجلى فوامضها ويزيح الستار عن مكنون
جواهرها ، ويكون مع ذلك شرحا بعيدا من الاسهاب والتطويل
والاملال بكثرة النقول حتى يلائم مدارك الناشئين ويعطيهم زبدة
الموضوع في سهولة ويسر .

فقد استخرت الله تبارك وتعالى ، واقدمت على هذا العمل
رغم كثرة الشواغل وزحمة الصوارف ، سائلا الله عز وجل ان
ينفع به كل من قرأه وان يجعله خالصا لوجهه انه قريب مجيب .

محمد خليل هراس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اختلفت العلماء في البسمة ، هل هي آية من كل سورة افتتحت بها ، أو هي آية مستقلة أنزلت ، للفصل بها بين السور ، وللتبرك بالابتداء بها ، والمختار القول الثاني .

واتفقوا على أنها جزء آية من سورة النمل وعلى تركها في أول سورة براءة لأنها جعلت هي والانفال كسورة واحدة .

والبناء في بسم للاستعانة ، وهي متعلقة بمحذوف قدره بعضهم فعلا وقدره بعضهم اسما ، والقولان متقاربان وبكل ورد القرآن قال تعالى (اقرأ باسم ربك) وقال (باسم الله مجريها) .

ويحسن جعل المقدر متأخرا ، لان اسم احق بالتقديم ولان تقديم الجار والمجرور يفيد اختصاص الاسم الكريم بكونه متبركا به ، والاسم هو اللفظ الموضوع لمعنى تعييننا له أو تمييزا .

واختلف في أصل اشتقاقه ، فقول انه من السمة بمعنى العلامة وقيل من السمر وهو المختار وهمزته همزة وصل ، وليس الاسم نفس المسمى كما زعم بعضهم ، فان الاسم هو اللفظ السدال ، والمسمى هو المعنى المدلول عليه بذلك الاسم .

وليس هو كذلك نفس التسمية فانها فعل المسمى ، يقال سميت ولدى محمدا مثالا .

وقول بعضهم ان لفظ الاسم هنا مقحم لان الاستعانة انما تكون بالله عز وجل لا باسمه ، ليس بشيء ، لان المراد ذكر الاسم الكريم باللسان كما في قوله (سبح اسم ربك الاعلى) اى سبحه ناطقا باسم ربك متكلما به ، فالمراد التبرك بالابتداء بذكر اسمه تعالى — واسم الجلالة ، قيل انه اسم جامد غير مشتق ، لان الاشتقاق يستلزم مادة يشتق منها ، واسمه تعالى قديم والقديم لا مادة له ، فهو كسائر

الاعلام المحضة التي لا تتضمن صفات تقوم بمسمياتها .

والصحيح انه مشتق ، واختلف في مبدأ اشتقاقه ، ف قيل من **أَلِه** **يَأَلِه** **أَلُوَه** و**إِلَاهَة** و**أَلُوَهِيَّة** . بمعنى عبد عبادة ، وقيل من **أَلِه** بكسر اللام **يَأَلِه** بفتحها **أَلِهًا** اذا تحير ، والصحيح الاول ، فهو **إِلَه** بمعنى مألوه أى معبود ، ولهذا قال ابن عباس رضى الله عنهما : الله ذو الإلهية والعبودية على خلقه أجمعين ، وعلى القول بالاشتقاق يكون وصفا فى الأصل ، ولكن غلبت عليه العلمية فتجرى عليه بقية الاسماء اخبارا وأوصافا ، يقال : الله رحمن رحيم سميع عليم ، كما يقال : الله الرحمن الرحيم السخ .

والرحمن الرحيم اسمان كريمان من اسمائه الحسنسى دالان على اتصافه تعالى بصفة الرحمة ، وهى صفة حقيقية له سبحانه على ما يليق بجلاله ولا يجوز القول بأن المراد بها لازمها كإرادة الاحسان ونحوه كما يزعم المعطلة ، وسيأتى مزيد بيان لذلك ان شاء الله .

واختلفت فى الجمع بينهما ف قيل المراد بالرحمن الذى وسعت رحمته كل شىء فى الدنيا ، لان صيغة فعلا تدل على الامتلاء والكثرة ، والرحيم الذى يختص برحمته المؤمنين فى الآخرة وقيل العكس .

وقد ذهب العلامة ابن القيم رحمه الله الى ان الرحمن دال على الصفة القائمة بالذات ، والرحيم دال على تعلقها بالمرحوم ، ولهذا لم يجرى الاسم الرحمن متعديا فى القرآن ، قال تعالى (وكان بالمؤمنين رحيما) ولم يقل رحمانا ، وهذا احسن ما قيل فى الفرق بينهما .

وروى عن ابن عباس انه قال : هما اسمان رقيقان احدهما ارق من الآخر ، ومنع بعضهم كون الرحمن فى البسلة نعتا لاسم الجلالة لانه علم آخر لله لا يطلق على غيره والاعلام لا ينعت بها .

والصحيح انه نعت له باعتبار ما فيه من معنى الوصفية فالرحمن

اسمه تعالى ووصفه ولا تنافي اسميته وصفيته ، فمن حيث هو صفة جرى تابعا على اسم الله ، ومن حيث هو اسم ورد في القرآن غير تابع بل ورود الاسم العلم كقوله تعالى (الرحمن على العرش استوى) (الْحَمْدُ لِلَّهِ) روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال « كل كلام لا يبدأ فيه بحمد الله والصلاة عليّ فهو اقطع ائتر محقوق البركة » وورد مثل ذلك في البسمة ولهذا جمع المؤلف بينهما عملا بالروايتين ولا تعارض بينهما فان الابتداء قسمان حقيقي واضافي والحمد ضد الذم يقال حمدت الرجل احمده حمدا ، ومحمدا ومحمدة فهو محمود وحميد ، ويقال حمد الله بالتشديد اثنى عليه المرة بعد الاخرى وقال الحمد لله .

والحمد هو الثناء باللسان على الجميل الاختياري ، نعمة كان او غيرها ، يقال حمدت الرجل على انعامه وحمدته على شجاعته ، واما الشكر فعلى النعمة خاصة ويكون بالقلب واللسان والجوارح قال الشاعر :

أَمَّا دَنْتُكُمْ النِّعْمَاءُ مِنِّي ثَلَاثَةً يَدِي وَلِسَانِي وَالضَّمِيرَ الْمُحْجَبَا
وعلى هذا فبين الحمد والشكر عموم وخصوص من وجه ، يجتمعان في الثناء باللسان على النعمة ، وينفرد الحمد في الثناء باللسان على ما ليس بنعمة من الجميل الاختياري ، وينفرد الشكر بالثناء بالقلب والجوارح على خصوص النعمة . فالحمد اعم متعلقا واخص آلة والشكر بالعكس .

واما الفرق بين الحمد والمدح فقد قال ابن القيم ان الحمد اخبار عن محاسن المحمود مع حبه وتعظيمه فلا بد فيه من اقتران الارادة بالخبر بخلاف المدح فانه اخبار مجرد ، ولذلك كان المدح اوسع

الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ .

تناولا لانه يكون للحى وللमित وللجماد أيضا .

وال في الحمد للاستفراق ، ليتناول كل امراد الحمد المحققة والمقدرة وقيل للجنس ومعناه ان الحمد الكامل ثابت لله ، وهذا يقتضى ثبوت كل ما يحمد عليه من صفات كماله ونعموت جماله ، اذ مَنْ عَدِمَ صفات الكمال فليس بمحمود على الاطلاق ، ولكن غايته ان لا يكون محمودا من كل وجه وبكل اعتبار بجميع انواع الحمد الا من حاز صفات الكمال جميعها .

الرسول في اللغة هو من بعث برسالة . يقال ارسله بكذا ، اذا طلب اليه تأديته وتبليغه ، وجمعه رسل بسكون السين ، ورسول بضمها وفي لسان الشرع انسان ذكر حُرر اوحى اليه بشريع وامر بتبليغه ، فان اوحى اليه ولم يؤمر بالتبليغ فهو نبي ، فكل رسول نبي ولا عكس فقد يكون نبيا غير رسول .

والمراد بالرسول المضاف الى ضمير الرب هنا محمد صلى الله عليه وسلم . والهدى في اللغة : البيان والدلالة كما في قوله تعالى : (وأما أئمة مهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى) فان المعنى بيئنا لهم ، وكما في قوله (انا هديناه السبيل اما شاكرا واما كفورا) .

والهدى بهذا المعنى عام لجميع الناس ، ولهذا يوصف به القرآن كما في قوله تعالى (ان هذا القرآن يهدي للتي هي اقوم) ويوصف به الرسول صلى الله عليه وسلم كما في قوله تعالى (وانك لتهدى الى صراط مستقيم) .

وقد يأتي الهدى بمعنى التوفيق والالهام ، فيكون خاصا بمن يشاء الله هدايته ، قال تعالى (فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للإسلام) ولهذا نفاه الله عن رسوله ، قال تعالى (انك لا تهدي

لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكُنِيَ بِاللهِ شَهِيداً

من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء) .

والمراد بالهدى هنا كل ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم من الاختيارات الصائغة والايمان الصحيح والعلم النافع والعمل الصالح .

والدين يأتى لعدة معان ، منها الجزاء كما في قوله تعالى (مالك يوم الدين) ومنه قولهم (كما يدين الفتى يدان) .

ومنها الخضوع والانقياد ، يقال : دان له بمعنى ذل وخضع ، ويقال دان الله بكذا أو على كذا بمعنى اتخذه ديناً يعبد به .

والمراد بالدين هنا جميع ما أرسل الله به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاحكام والشرائع ، امتدادية كانت أم قولية أم فعلية ، واضافته الى الحق من اضافة الموصوف الى صفته ، أى الدين الحق ، والحق مصدر حق يحق اذا ثبت ووجب . فالمراد به الثابت الواقع ، ويقابله الباطل الذى لا حقيقة له .

اللام في قوله ليظهره لام التعليل وهى متعلقة بأرسل ، وهو من الظهور بمعنى العلو والغلبة ، أى ليجعله عالياً على الاديان كلها بالحجة والبرهان . وال في الدين للجنس ، فيدخل فيه كل دين باطل ، وهو ماعدا الاسلام . والشهيد فعيل ، وهو مبالغة من شهد ، وهو اما من الشهادة بمعنى الاخبار والاعلام ، أو من الشهادة بمعنى الحضور والمعنى (وكفى بالله شهيداً) مخبراً بصديق رسوله أو حاضراً مطلعاً لا يغيب عنه شيء .

والمعنى الاجمالى لما تقدم أن جميع اوصاف الكمال ثابتة لله على اكمل الوجوه واتمها .

وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ

وما يحمد عليه سبحانه نعمة على عباده التي لا يحصى أحد من الخلق عدها . وأعظمها إرساله محمدا صلى الله عليه وسلم بالهدى ودين الحق رحمة للعالمين ، وبشرى للمتقين ، ليظهره على جميع الأديان بالحجة والبرهان ، والعز والتمكين والسلطان ، وكفى بالله شهيدا على صدق رسوله وحقيقة ما جاء به .

وشهادته سبحانه تكون بقوله وفعله وتأنيده لرسوله بالنصر والمعجزات والبراهين المتنوعة على أن ما جاء به هو الحق المبين .

الشهادة : الأخبار بالشئ عن علم به واعتقاد لصحته وثبوته ، ولا تعتبر الشهادة إلا إذا كانت مصحوبة بالاقرار والاذعان وواطأ القلب عليها اللسان ، فإن الله قد كذب المنافقين في قولهم (نشهد أنك لرسول الله) مع أنهم قالوا بالسنتهم .

ولا اله الا الله هي كلمة التوحيد التي اتفقت عليها كلمة الرسل صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ، بل هي خلاصة دعواتهم وزبدة رسالاتهم ، وما من رسول منهم الا جعلها مفتتح أمره وقطب رحاه ، كما قال نبينا صلى الله عليه وسلم « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا : لا اله الا الله . فإذا قالوها فقد عصموا مني دماءهم وأموالهم الا بحقها وحسابهم على الله عز وجل » .

ودلالة هذه الكلمة على التوحيد باعتبار اشتغالها على النفس والاثبات المقتضى للحصر وهو أبلغ من الاثبات المجرد ، كقولنا الله واحد مثلا فهي تدل بصدرها على نفى الالهية عما سوى الله تعالى ، وتدل بعجزها على اثبات الالهية له وحده .

ولابد فيها من اضمار خبر تقديره لا معبود بحق موجود الا الله ، وأما قوله وحده لا شريك له : فهو تأكيد لما دلت عليه كلمة

إقراراً به وتوحيداً ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ

التوحيد وقوله اقراراً به مصدر مؤكد لمعنى الفعل اشهد ، والمراد اقرار القلب واللسان .

وقوله توحيداً أى اخلاصاً لله عز وجل فى العبادة ، فالمراد به التوحيد الارادى الطلبى المبنى على توحيد المعرفة والاثبات .

وجعل الشهادة للرسول صلى الله عليه وسلم بالرسالة والعبودية مقرونة بالشهادة لله بالتوحيد للإشارة الى أنه لابد من كل منهما ، فلا تغنى احدهما عن الاخرى ، ولهذا قرن بينهما فى الاذان وفى التشهد . وقال بعضهم فى تفسير قوله تعالى (ورفعنا لك ذكرك) يعنى لا أذكر الا ذكرك معنى .

وانما جمع له بين وصفى الرسالة والعبودية لانهما أعلى ما يوصف به العبد « والعبادة هى الحكمة التى خلق الله الخلق لاجلها كما قال تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) فكمال المخلوق فى تحقيق تلك الغاية ، وكلما ازداد العبد تحقيقاً للعبودية ازداد كماله وعلت درجته ، ولهذا ذكر الله نبيه بلقب العبد فى اسمى احواله واشرف مقاماته كالاسراء به وقيامه بالدعوة الى الله والايحاء اليه والتحدى بالذى أنزل عليه ، ونبه بوصف العبودية أيضاً الى الرد على اهل الغلو الذين قد يتجاوزون بالرسول صلى الله عليه وسلم قدره ويرفعونه الى مرتبة الألوهية . كما يفعل ضلال الصوفية قبحهم الله ، وقد صرح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال « لا تطرونى كما أطرت النصارى ابن مريم ، وانما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله » والمقصود أن هذه الشهادة تتضمن اعتراف العبد بكمال عبوديته صلى الله عليه وسلم لربه وكمال رسالته ، وأنه ناق جميع البشر فى كل خصلة كماله ، ولا تتم هذه الشهادة حتى يصدق العبد فى كل ما أخبر به ، ويطيعه فى

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ

كل ما أمر به ، وينتهى عما نهى عنه .

الصلاة في اللغة الدعاء ، قال تعالى « وَصَلَّ عَلَيْهِمْ أَنْ صَلَّاتِكَ سَكَنَ لَهُمْ » وأصح ما قيل في صلاة الله على رسوله هو ما ذكره البخاري في صحيحه من أبي العالية قال : صلاة الله على رسوله ثناؤه عليه عند الملائكة .

والمشهور أن الصلاة من الملائكة الاستغفار كما في الحديث الصحيح « والملائكة يصلون على أحدكم ما دام في مجلسه الذي فيه » يقولون اللهم اغفر له اللهم ارحمه « ومن الآدميين التضرع والدعاء وآل الشخص هم من يمتون إليه بصلة وثيقة من قرابة ونحوها وآله صلى الله عليه وسلم يراد بهم أحيانا من حرمت عليهم الصدقة وهم بنو هاشم وبنو المطلب ويراد بهم أحيانا كل من تبعه على دينه ، واصل (آل) أهل ، أبدلت الهاء همزة فتوالت همزتان فقلبت الثانية منهما ألفا ويصغر على أهيل أو أويل ، ولا يستعمل إلا فيما شرف غالبا فلا يقال آل الاسكاف وآل الحجام ، والمراد بالصحاب أصحابه صلى الله عليه وسلم وهم كل من لقيه حال حياته مؤمنا ومات على ذلك .

والسلام اسم مصدر من سلم تسليما عليه ، بمعنى طلب له السلامة من كل مكروه ، وهو اسم من أسمائه تعالى ، ومعناه البراءة والخلاص من النقائص والعيوب أو الذي يسلم على عباده المؤمنين في الآخرة .

تَسْلِيماً مَزِيداً . أَمَا بَعْدُ فَهَذَا اعْتِقَادُ
الْفِرْقَةِ النَّاجِيَةِ الْمَنْصُورَةِ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ : أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ ،

ومزيدا صفة لتسليما وهو اسم مفعول من زاد المتعدى والتقدير
مزيدا فيه (أما بعد) كلمة يؤتى بها للدلالة على الشروع في المقصود ،
وكان النبي صلى الله عليه وسلم يستعملها كثيرا في خطبه وكتبه .
وتقديرها عند النحويين مهما يكن من شيء بعد . والاشارة بقوله
(هذا) الى ما تضمنه هذا المؤلف من العقائد الايمانية التي اجملها في
قوله (وهو الايمان بالله السخ) والاعتقاد مصدر اعتقد كذا اذ اتخذه
عقيدة له ، بمعنى عقد عليه الضمير والقلب ودان له به ، واصله
من مقد الحبل ، ثم استعمل في التصميم والاعتقاد الجازم .

والفرقة بكسر الفاء الطائفة من الناس ، ووصفها بانها الناجية
المنصورة اخذا من قوله عليه السلام (لا تزال طائفة من امتي على
الحق منصوره لا يضرهم من خذلهم حتى ياتي امر الله) .

ومن قوله في الحديث الآخر « ستفترق هذه الامة على ثلاث
وسبعين فرقة كلهم في النار الا واحدة » وهي من كان على مثل
ما انا عليه اليوم واصحابي » .

وقوله (اهل السنة والجماعة) بدل من الفرقة ، والمراد بالسنة
الطريقة التي كان عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه
قبل ظهور البدع والمقاتلات . والجماعة في الاصل القوم المجتمعون ،
والمراد بهم هنا سلف هذه الامة من الصحابة والتابعين الذين اجتمعوا
على الحق الصريح من كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله
عليه وسلم .

هذه الامور الستة هي اركان الايمان فلا يتم ايمان احد الا اذا

وَهُوَ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْبَعْثُ بَعْدَ الْمَوْتِ وَالْإِيمَانُ
بِالْقَدَرِ خَيْرُهُ وَشَرُّهُ .

آمن بها جميعا على الوجه الصحيح الذى دل عليه الكتاب والسنة ،
فمن جحد شيئا منها أو آمن به على غير هذا الوجه فقد كفر ، وقد
ذكرت كلها فى حديث جبريل المشهور حين جاء الى النبى صلى الله
عليه وسلم فى صورة أعرابى يسأله عن الاسلام والايمان والاحسان ،
فقال « أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وتؤمن بالبعث بعد
الموت وبالقدر خيره وشره ، حلوه ومره من الله تعالى .

(والملائكة) جمع ملاك واصله مالك من الألوكه وهى الرسالة
وهم نوع من خلق الله عز وجل أسكنهم سماواته ، ووكلمهم بشئون
خلقه ووصفهم فى كتابه بأنهم لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون
ما يؤمرون ، وأنهم يسيحون له بالليل والنهار لا يفترون . فيجب علينا
الايمان بما ورد فى حقهم من صفات وأعمال فى الكتاب والسنة ،
والإمساك عما وراء ذلك ، فان هذا من شئون الغيب التى لا
نعلم منها الا ما علمنا الله ورسوله .

والكُتُب جمع كِتَاب « وهو من الكُتِب بمعنى الجمع والضم »
والمراد بها الكتب المنزلة من السماء على الرسل عليهم الصلاة
والسلام . والمعلوم لنا منها صحف ابراهيم والتوراة التى انزلت على
موسى فى الألواح والانجيل الذى انزل على عيسى ، والزيور الذى
انزل على داود ، والقرآن الكريم الذى هو آخرها نزولا ، وهو
المصدق لها والمهيم عليها ، وما عداها يجب الايمان به اجمالا .

والرسل جمع رسول « وقد تقدم أنه من أوحى الله اليه بشرع
وأمره بتبليغه » وعلينا أن نؤمن تفصيلا بمن سمي الله فى كتابه منهم
وهم خمسة وعشرون ، ذكرهم الشاعر فى قوله :

فِي تِلْكَ حُجَّتُنَا مِنْهُمْ ثَمَانِيَةٌ مِنْ بَعْدِ عَشْرِ وَيَقَى سَبْعَةٌ وَهُمْ
إِدْرِيسُ هُوْدُ شُعَيْبٌ صَالِحٌ وَكَذَا ذُو الْكِكْلِ آدَمُ بِالْمُخْتَارِ قَدْ خُتِمُوا

وأما من عدا هؤلاء من الرسل والأنبياء فنؤمن بهم أجمالا على معنى الاعتقاد بنبوتهم ورسالتهم دون أن نكلف أنفسنا البحث عن عدتهم وأسمائهم ، فإن ذلك مما اختص الله بعلمه ، قال تعالى (ورسلا قد قصصنا عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك) .

ويجب الايمان بأنهم بلغوا جميع ما أرسلوا به على ما أمرهم الله عز وجل ، وبينوه بيانا لا يسع أحدا ممن أرسلوا اليه جهله ، وأنهم معصومون من الكذب والخيانة ، والكتمان والبسالة ، وأن أفضلهم أولو العزم ، والمشهور أنهم محمد وإبراهيم وموسى وعيسى ونوح ، لأنهم ذكروا معا في قوله تعالى (واذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى بن مريم) وقوله (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه)

والبعث في الاصل الاثارة والتحريك ، والمراد به في لسان الشرع اخراج الموتى من قبورهم احياء يوم القيامة لفصل القضاء بينهم ، فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره . ويجب الايمان بالبعث على الصفة التي بينها الله في كتابه ، وهو أنه جمع ما تحلل من اجزاء الاجساد التي كانت في الدنيا وانشاؤها خلقا جديدا وامادة الحياة اليها ، ومنكر البعث الجثمانى كالفلاسفة والنصارى كبار ، وأما من أقر به ولكنه زعم أن الله يبعث الارواح في اجسام غير الاجسام التي كانت في الدنيا فهو مبتدع وفاسق .

وأما القدر فهو في الاصل مصدر ، تقول قدرت الشيء بفتح الدال وتخيينها ، قدره بكسرهما قدرا وقدرا اذا احطت بمقداره

وَمِنَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ ، الْإِيمَانُ بِمَا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ مِنْ غَيْرِ تَحْرِيفٍ :
فِي كِتَابِهِ ، وَبِمَا وَصَفَهُ بِهِ رَسُولُهُ مِنْ غَيْرِ تَحْرِيفٍ وَلَا تَعْطِيلٍ وَمِنْ
غَيْرِ تَكْيِيفٍ وَلَا تَمَثِيلٍ .

والمراد به في لسان الشرع أن الله عز وجل علم مقادير الأشياء
وأزمانها أزلا ، ثم أوجدها بقدرته ومشيئته على وفق ما علمه منها ،
وأنه كتبها في اللوح قبل أحداثها ، كما في الحديث « أول ما خلق
الله القلم ، فقال له اكتب ، قال وما اكتب ؟ قال اكتب كل ما هو
كائن » وقال تعالى (ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم
إلا في كتاب من قبل أن نبرأها) .

وقوله (ومن الإيمان بالله الخ) هذا شروع في التفصيل بعد
الاجمال ومن هنا للتبعض ، والمعنى : ومن جملة إيمان أهل السنة
والجماعة بالأصل الأول الذي هو أعظم الأصول وأساسها ، وهو
الإيمان بالله أنهم يؤمنون بما وصف به نفسه الخ .

وقوله (من غير تحريف) متعلق بالإيمان قبله يعني أنهم مؤمنون
بالصفات الإلهية على هذا الوجه الخالي من كل هذه المعاني الباطلة
اثباتا بلا تمثيل ، وتنزيها بلا تعطيل .

والتحريف في الأصل مأخوذ من قولهم : حرift الشيء عس
وجهه حرفا ، من باب ضرب إذا أملته وغيخته والتشديد للمبالغة .
وتحريف الكلام أمالته عن المعنى المتبادر منه إلى معنى آخر
لا يدل عليه اللفظ إلا باحتمال مرجوح ، فلا بد فيه من قرينة تبين
أنه المراد .

وأما التعطيل فهو مأخوذ من العطل الذي هو الخلو والفراغ
والترك ، ومنه قوله تعالى (ويتر معطلة) أي أهملها أهلها وتركوا
وردها ، والمراد به هنا نفى الصفات الإلهية ، وإنكار قيامها بذاته

بَلْ يُؤْمِنُونَ بِأَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) .

تعالى . فالفرق بين التحريف والتعطيل أن التعطيل نفي للمعنى الحق الذي دل عليه الكتاب والسنة ، وأما التحريف فهو تفسير النصوص بالمعاني الباطلة التي لا تدل عليها .

والنسبة بينهما العموم والخصوص المطلق ، فإن التعطيل أهم مطلقاً من التحريف بمعنى أنه كلما وجد التحريف وجد التعطيل دون العكس ، وبذلك يوجدان معا فبمن أثبت المعنى الباطل ونفى المعنى الحق ، ويوجد التعطيل بدون التحريف فبمن نفى الصفات الواردة في الكتاب والسنة وزعم أن ظاهرها غير مراد ولكنه لم يعين لها معنى آخر وهو ما يسمونه بالتفويض .

ومن الخطأ القول بأن هذا هو مذهب السلف كما نسب ذلك اليهم المتأخرون من الأشاعرة وغيرهم ، فإن السلف لم يكونوا يفوضون في علم المعنى ولا كانوا يقرأون كلاماً لا يفهمون معناه ، بل كانوا يفهمون معاني النصوص من الكتاب والسنة ، ويثبتونها لله عز وجل ، ثم يفوضون فيما وراء ذلك من كنه الصفات أو كلياتها كما قال مالك حين سئل عن كيفية استوائه تعالى على العرش : « الاستواء معلوم والكيف مجهول » .

وأما قوله (ومن غير تكييف ولا تمثيل) فالفرق بينهما أن التكييف أن يعتقد أن صفاته تعالى على كيفية كذا ، أو يسأل عنها بكيف .

وأما التمثيل فهو اعتقاد أنها مثل صفات المخلوقين ، وليس المراد من قوله من غير تكييف أنهم ينفسون الكيف مطلقاً ، فإن كل شيء لابد أن يكون على كيفية ما ، ولكن المراد أنهم ينفسون علمهم بالكيف إذ لا يعلم كيفية ذاته وصفاته إلا هو سبحانه .

فَلَا يَنْفُونَ عَنْهُ مَا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ ، وَلَا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ
وَلَا يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَاءِ اللَّهِ وَآيَاتِهِ ، وَلَا يُكَيِّفُونَ وَلَا يُمَثِّلُونَ صِفَاتِهِ
بِصِفَاتِ خَلْقِهِ

قوله (ليس كمثله) هذه الآية المحكمة من كتاب الله عز وجل
هى دستور أهل السنة والجماعة فى باب الصفات فان الله عز وجل قد
جمع فيها بين النفى والاثبات ، فنفى عن نفسه المثل وأثبت لنفسه
سمعا وبصرا . فدل هذا على أن المذهب الحق ليس هو نفى الصفات
مطلقا كما هو شأن المعطلة ولا اثباتها مطلقا ، كما هو شأن الممثلة ،
بل اثباتها بلا تمثيل . وقد اختلف فى اعراب (ليس كمثله شيء) على
وجوه أصحها أن الكاف صلة زيدت للتأكيد كما فى قول الشاعر :

ليس كمثله الفتى زهير خلق يوازيه فى الفضائل
وقوله (فلا ينفون عنه الخ) تفريع على ما قبله ، فانهم اذا كانوا
يؤمنون بالله على هذا الوجه فلا ينفون ولا يحرفون ، ولا يكيفسون
ولا يمثلون .

والمواضع جمع موضع والمراد بها المعانى التى يجب تنزيل الكلام
عليها لانها هى المتبادرة منه عند الاطلاق فهم لا يعدلون به عنها .
وأما قوله (ولا يلحدون فى أسماء الله وآياته) فقد قال العلامة
ابن القيم رحمه الله : والالحاد فى أسمائه هو العدول بها وبحقائقها
ومعانيها عن الحق الثابت لها ، مأخوذ من الميل كما يدل عليه
مادة (ل ح د) فمنه اللحد وهو الشق فى جانب القبر الذى قد مال
عن الوسط ، ومنه الملحد فى الدين (المائل عن الحق المدخل فيه
ما ليس منه) اهـ .

فالالحاد فيها اما أن يكون بجحدها وانكارها بالكلية ، واما
بجحد معانيها وتعطيلها ، واما بتحريفها عن الصواب واخراجها

لَآئِهٖ سُبْحَانَهُ لَا سَمِيَّ لَهُ وَلَا كُفَى لَهُ وَلَا نِدٌّ لَهُ .

عن الحق بالتأويلات الفاسدة ، وأما جعلها أسماء لبعض المبتدعات كالحاد أهل الاتحاد .

وخلاصة ما نقدم أن السلف رضى الله عنهم يؤمنون بكل ما أخبر الله به عن نفسه في كتابه وبكل ما أخبر به عنه رسوله صلى الله عليه وسلم إيماناً سالماً من التحريف والتعطيل ، ومن التكيف والتمثيل ويجعلون الكلام في ذات الباري وصفاته باباً واحداً ، فإن الكلام في الصفات فرع الكلام في الذات يحتذى فيه حذوه ، فإذا كان اثبات الذات اثبات وجود لا اثبات تكيف فكذاك اثبات الصفات ، وقد يعبرون عن ذلك بقولهم (تمر كما جاءت بلا تأويل) ومن لم يفهم كلامهم ظن أن غرضهم بهذه العبارة هو قراءة اللفظ دون التعرض للمعنى وهو باطل ، فإن المراد بالتأويل المنفى هنا هو حقيقة المعنى وكنهه وكيفيته .

قال الإمام أحمد رحمه الله : « لا يوصف الله إلا بما وصف به نفسه أو وصفه به رسوله لا يتجاوز القرآن والحديث » .

وقال نعيم بن حماد شيخ البخاري : « من شبه الله بخلقه كفر ومن جحد ما وصف الله به نفسه كفر ، وليس فيما وصف الله به نفسه أو وصفه به رسوله تشبيه ولا تمثيل » .

قوله (لانه سبحانه لا سمي له الخ) تحليل لقوله فيما تقدم اخباراً عن أهل السنة والجماعة لا يكفون ولا يمتثلون .

ومعنى (لا سمي له) أى لا نظير له يستحق مثل اسمه ، أو لا مساوى له يساويه ، وقد دل على نفيه قوله تعالى في سورة مريم (هل تعلم له سمياً) فإن الاستفهام هنا إنكارى معناه المنفى .

وَلَا يُقَاسُ بِخَلْقِهِ مُبْحَاثَةً وَتَعَالَى .

وليس المراد من نفى السمي ان غيره لا يسمى بمثل اسمائه ،
فانه هناك اسماء مشتركة بينه وبين خلقه ، ولكن المقصود ان هذه
الاسماء اذا سمي الله بها كان معناها مختصا به لا يشركه فيه غيره ،
فان الاشتراك انما هو في مفهوم الاسم الكلى ، وهذا لا وجود له الا
في الذهن ، واما في الخارج فلا يكون المعنى الا جزئيا مختصا ، وذلك
بحسب ما يضاف اليه ، فان اضيف الى الرب كان مختصا به لا
يشركه فيه العبد ، وان اضيف الى العبد كان مختصا به لا يشركه
فيه الرب .

واما الكفاء فهو المكافئ المساوى ، وقد دل على نفيه قوله
تعالى (ولم يكن له كفوا احد) .

واما الند فمعناه المساوى المناوىء قال تعالى (فلا تجعلوا لله
اندادا وانتم تعلمون) .

واما قوله (ولا يقاس بخلقه) فالمقصود به انه لا يجوز
استعمال شيء من الاتيصة التى تقتضى المماثلة والمساواة بين المقيس
والمقيس عليه فى الشئون الالهية .

وذلك مثل قياس التمثيل الذى يعرفه علماء الاصول بانه
الحاق فرع باصل فى حكم الجامع ، كالحاق النبيذ بالخمير فى الحرمة
لاشتراكهما فى علة الحكم وهى الاسكار .

فقياس التمثيل مبنى على وجود مماثلة بين الفرع والاصل ،
والله عز وجل لا يجوز ان يمثل بشيء من خلقه .

ومثل قياس الشمول المعروف عند المناطقة بانه الاستدلال
بكلى على جزئى بواسطة اندراج ذلك الجزئى مع غيره تحت هذا
الكلى . فهذا القياس مبنى على استواء الافراد المندرجة تحت هذا

فَاتَّهَ أَعْلَمَ بِنَفْسِهِ وَبِغَيْرِهِ وَأَصْدَقُ قَبِيلاً وَأَحْسَنُ حَدِيثاً مِنْ خَلْقِهِ ، ثُمَّ رُسُلُهُ صَادِقُونَ مُصَدِّقُونَ بِخِلَافِ الَّذِينَ يَقُولُونَ عَلَيْهِ مَا لَا يَعْلَمُونَ)

الكلى ، ولذلك يحكم على كل منها بما حكم به عليه .

ومعلوم انه لا مساواة بين الله عز وجل وبين شيء من خلقه وانما يستعمل في حقه تعالى قياس الأولي ومضمونه ان كل كمال ثبت للمخلوق وامكن ان يتصف به الخالق ، فالخالق أولى به من المخلوق ، وكل نقص تنزه عنه المخلوق فالخالق أحق بالتنزه عنه .

وكذلك قاعدة الكمال التي تقول : انه اذا قدر اثنان احدهما موصوف بصفة كمال والآخر يمتنع عليه ان يتصف بتلك الصفة كان الاول اكمل من الثانى ، فيجب اثبات مثل تلك الصفة لله ما دام وجودها كمالاتا وعدمها نقصا .

قوله (فاته أعلم بنفسه وبغيره — الى قوله — ثم رسله صادقون مصدقون) تعليل لصحة مذهب السلف في الايمان بجميع الصفات الواردة في الكتاب والسنة . فاته اذا كان الله عز وجل أعلم بنفسه وبغيره ، وكان أصدق قولاً وأحسن حديثاً ، وكان رسله عليهم الصلاة والسلام صادقين في كل ما يخبرون به عنه ، معصومين من الكذب عليه والاختبار عنه بما يخالف الواقع . وجب التعويل اذا في باب الصفات نفياً وإثباتاً على ما قاله الله وقاله رسوله الذى هو أعلم خلقه به ، وان لا يترك ذلك الى قول من يفترون على الله الكذب ويقولون عليه ما لا يعلمون .

وبيان ذلك ان الكلام انما تقتصر دلالاته على المعانى المرادة منه لاحد ثلاثة اسباب ، اما لجهل المتكلم وعدم علمه بما يتكلم به ، واما لعدم مصاحته وقدرته على البيان ، واما لكذبه وغشه وتقليسه ونصوص الكتاب والسنة بريئة من هذه الامور الثلاثة من كل وجه

وَلِهَذَا قَالَ (سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ

فكلام الله وكلام رسوله في غاية الوضوح والبيان ، كما أنه المثل الأعلى في الصدق والمطابقة للواقع لصدوره عن كمال العلم بالنسب الخارجية وهو كذلك صادر عن تمام النصيح والشفقة ، والحرص على هداية الخلق وارشادهم .

فتد اجتمعت له الامور الثلاثة التي هي عناصر الدلالة والافهام على اكمل وجه . فالرسول صلى الله عليه وسلم اعلم الخلق بما يريد اخبارهم به ، وهو اقدرهم على بيان ذلك ، والافصح عنه . وهو احرصهم على هداية الخلق واشدهم ارادة لذلك ، فلا يمكن ان يقع في كلامه شيء من النقص والقصور بخلاف كلام غيره فانه لا يخلو من نقص في أحد هذه الامور او جميعها ، فلا يصح ان يعدل بكلامه كلام غيره فضلا عن ان يعدل منه الى كلام غيره ، فان هذا هو غاية الضلال ومنتهى الخذلان .

قوله (ولهذا قال الخ) تعليل لما تقدم من كون كلام الله وكلام رسوله اكمل صدقا واتم بيانا ونصحا ، وابعد عن العيوب والافات من كلام كل احد .

(وسبحان) اسم مصدر من التسبيح ، الذي هو التنزيه والابعاد عن السوء ، واصله من السبح الذي هو السرعة والاتطلاق والابعاد ، ومنه نرس سبوح اذا كانت شديدة العدو .

واضافة الرب الى العزة من اضافة الموصوف الى صفته ، وهو بدل من الرب قبله ، فهو سبحانه ينزه نفسه عما ينسبه اليه المشركون من اتخاذ صاحبة والولد وعن كل نقص وعيب .

ثم يسلم على رسله عليهم الصلاة والسلام بعد ذلك للاشارة الى أنه كما يجب تنزيه الله عز وجل وابعاده عن كل شائبة نقص

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (فَسَبِّحْ نَفْسَهُ عَمَّا وَصَفَهُ بِهِ الْمُخَالِفُونَ لِلرُّسُلِ ،
وَسَلِّمْ عَلَى الْمُرْسَلِينَ لِسَلَامَةِ مَا قَالُوهُ مِنْ النُّقْصِ وَالْعَيْبِ . وَهُوَ قَدْ
جَمَعَ فِيهَا وَصَفَ وَتَسَمَّى بِهِ نَفْسَهُ بَيْنَ النَّفْيِ وَالْإِثْبَاتِ .

وعيب ، فيجب اعتقاد سلامة الرسل في أقوالهم وأفعالهم من كل
عيب كذلك فلا يكذبون على الله ولا يشركون به ولا يفشون لهم
ولا يقولون على الله إلا الحق .

قوله (والحمد لله رب العالمين) ثناء منه سبحانه على نفسه بما له
من نعوت الكمال وأوصاف الجلال وحميد الفعال ، وقد تقدم
الكلام على معنى الحمد لما غنى عن إعادته .

لما بين فيما سبق أن أهل السنة والجماعة يصفون الله عز وجل
بما وصف به نفسه وبما وصفه به رسوله ، ولم يكن ذلك كله إثباتا
ولا كله نفيا نبه على ذلك بقوله (وهو سبحانه قد جمع السخ) .

واعلم أن كلا من النفي والإثبات في الأسماء والصفات مجمل
ومفصل . أما الإجمال في النفي : فهو أن ينفي عن الله عز وجل كل
ما يضاد كماله من أنواع العيوب والنقائص مثل قوله تعالى (ليس
كمثله شيء) (هل تعلم له سميا) (سبحانه الله عما يصفون) .

وأما التفصيل في النفي فهو أن ينزه الله عن كل واحد من هذه
العيوب والنقائص بخصوصه ، فينزه عن الوالد والولد والشريك
والصاحبة والند والخذ والجهل والعجز والضللال والنسيان والسنة
والنوم والعبث والباطل السخ .

ولكن ليس في الكتاب ولا في السنة نفي محض ، فإن النفي
الصرف لا مدح فيه ، وإنما يراد بكل نفي فيهما إثبات ما يضاده من
الكمال ، فنفي الشريك والند لإثبات كمال عظمته وتفرد صفاته
الكمال ، ونفي العجز لإثبات كمال قدرته ، ونفي الجهل لإثبات سعة

فَلَا عُدُولَ لِأَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ عَمَّا جَاءَ بِهِ الرِّسَالُونَ فَيَقُتِلُ الصِّرَاطُ
الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطُ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ
وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ .

علمه واحاطته ، ونفى الظلم لاثبات كمال مدله ، ونفى العبث لاثبات
كمال حكمته ، ونفى التَّسَنُّة والنوم والموت لاثبات كمال حياته وقبوعيته
وهكذا ، ولهذا كان النفي في الكتاب والسنة انما يأتى مجملا في اكثر
أحواله بخلاف الاثبات ، فان التفصيل فيه اكثر من الاجمال لانه
متمسود لذاته .

واما الاجمال في الاثبات ، فمثل اثبات الكمال المطلق ، والحمد
المطلق والمجد المطلق ونحو ذلك ، كما يشير اليه مثل قوله تعالى
(الحمد لله رب العالمين) (ولله المثل الاعلى) .

واما التفصيل في الاثبات فهو متناول لكل اسم او صفة وردت
في الكتاب والسنة ، وهو من الكثير بحيث لا يمكن لاحد أن يحصيه
لان منها ما اختص الله عز وجل بعلمه كما قال عليه الصلاة والسلام
« سبحانك لا نحصى ثناء عليك أنت كما اثنيت على نفسك » وفي
حديث دماء الكرب « أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك
او أنزلته في كتابك او علمته احدا من خلقك او استاثرت به في
علم الغيب عنسك » .

قوله (فلا عدول الخ) هذا مترتب على ما تقدم من بيان أن
ما جاء به الرسل عليهم الصلاة والسلام هو الحق الذي يجب اتباعه
ولا يصح العدول عنه ، وقد علل ذلك بأنه الصراط المستقيم ،
يعنى الطريق السوى القاصد الذي لا عوج فيه ولا انحراف .

والصراط المستقيم لا يكون الا واحدا من زاغ عنه او انحرف
وقع في طريق من طرق الضلال والجور كما قال تعالى (وان هذا

وَقَدْ دَخَلَ فِي هَذِهِ الْجُمْلَةِ مَا وَصَفَ اللَّهُ بِهِ نَفْسَهُ فِي سُورَةِ الْإِخْلَاصِ
الَّتِي تَعْدِلُ ثَلَاثَ الْقُرْآنِ .

صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله (
والصراط المستقيم هو طريق الامة الوسط الواقع بين طرفي الامراط
والتفريط ولهذا امرنا الله عز وجل وعلمنا ان نساله ان يهدينا هذا
الصراط المستقيم في كل ركعة من الصلاة ، اى يلهمنا ويوفقنا لسلوكه
واتباعه فانه صراط الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين
والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا) .

قوله (وقد دخل الخ) شروع في ايراد النصوص من الكتاب
والسنة المتضمنة لما يجب الايمان به من الاسماء والصفات في النفي
والاثبات .

وابتدا بتلك السورة العظيمة لانها اشتملت من ذلك على ما لم
يشتمل عليه غيرها . ولهذا سميت سورة الاخلاص لتجريدتها التوحيد
من شوائب الشرك والوثنية .

روى الامام احمد في مسنده عن ابي بن كعب رضى الله عنه في
سبب نزولها ان المشركين قالوا يا محمد انسب لنا ربك ، فنزل الله
تبارك وتعالى (قل هو الله احد الله الصمد الخ السورة) .

وقد ثبت في الصحيح انها تعدل ثلث القرآن . وقد اختلف
العلماء في تاويل ذلك على اقوال اقربها (1) : ما نقله شيخ الاسلام
عن ابي العباس ، وحاصله ان القرآن الكريم اشتمل على ثلاثة
مقاصد اساسية . اولها : الاوامر والنواهي المتضمنة للاحكام والشرائع

(1) انظر ٣٥ ، ٦٢ من كتاب جواب اهل العلم والايمان لشيخ
الاسلام ابن تيمية ، طبع المطبعة السلفية .

حَيْثُ يَقُولُ (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ. اللَّهُ الصَّمَدُ. لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ) .

العملية التي هي موضوع علم الفقه والاخلاق .

ثانيها : القصص والَاخبار المتضمنة لآحوال الرسل عليهم الصلاة والسلام مع أممهم ، وأنواع الهلاك التي حاقت بالمكذابين ، لهم وآحوال الوعد والوعيد وتفاصيل الثواب والعقاب .

ثالثها: علم التوحيد وما يجب على العباد من معرفة الله بأسمائه وصفاته وهذا هو أشرف الثلاثة .

ولما كانت سورة الاخلاص قد تضمنت أصول هذا العلم ، واشتملت عليه اجمالا صح أن يقال انها تعدل ثلث القرآن .

وأما كيف اشتملت هذه السورة على علوم التوحيد كلها وتضمنت الاصول التي هي مجامع التوحيد العلمي الاعتقادي فنقول :

ان قوله تعالى (الله أحد) دلت على نفى الشريك من كل وجه في الذات او في الصفات او في الاعمال ، كما دلت على تفرد سبحاته بالعظمة والكمال والمجد والجلال والكبرياء ، ولهذا لا يطلق لفظ أحد في الاثبات الا على الله عز وجل ، وهو ابلغ من واحد .

وقوله (الله الصمد) قد عسرها ابن عباس رضي الله عنه بقوله « السيد الذي كمل في سؤدده ، والشريف الذي كمل في شرفه والعظيم الذي قد كمل في عظمته ، والحليم الذي قد كمل في حلمه ، والغنى الذي قد كمل في غناه ، والجبار الذي قد كمل في جبروته ، والعليم الذي قد كمل في علمه ، والحكيم الذي قد كمل في حكمه ، وهو الذي قد كمل في أنواع الشرف والسؤدد ، وهو الله عز وجل هذه صفته لا تنبى الا له ليس له كفى وليس كمثله شيء .

وَمَا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ فِي أَكْثَرِ آيَةٍ فِي كِتَابِهِ حَيْثُ يَقُولُ :

وقد فسر الصمد أيضا بأنه الذى لا جوف له وبأنه الذى تصمد اليه الخليقة كلها وتقصده فى جميع حاجاتها ومهماتنا .

ماتبات الاحدية لله تتضمن نفى المشاركة والمباظة ، وإثبات الصمدية بكل معانيها المتقدمة تتضمن إثبات جميع تفاصيل الاسماء الحسنى والصفات العلى ، وهذا هو توحيد الإثبات .

وأما النوع الثانى وهو توحيد التنزيه فيؤخذ من قوله تعالى :
(لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد) كما يؤخذ أجمالاً من قوله
(الله أحد) .

أى لم يتفرع عنه شيء ولم يتفرع هو عن شيء ، وليس له مكافئ ولا مماثل ولا نظير .

فإنظر كيف تضمنت هذه السورة توحيد الاعتقاد والمعرفة وما يجب إثباته للرب تعالى من الاحدية المنافية لمطلق المشاركة والصمدية المثبتة له جميع صفات الكمال الذى لا يلحقه نقص بوجه من الوجوه ، ونفى الولد والوالد الذى هو من لوازم غناه وصمديته وأحديته ، ثم نفى الكفاء المتضمن لنفى التشبيه والتمثيل والنظير بحق لسورة تضمنت هذه المعارف كلها أن تعدل ثلث القرآن .

روى مسلم فى صحيحه عن أبى بن كعب أن النبى صلى الله عليه وسلم سأل : أى آية فى كتاب الله أعظم ؟ قال الله ورسوله أعلم ، فرددتها مراراً ، ثم قال أبى : آية الكرسي فوضع النبى يده على كتفه وقال : ليهنك هذا العلم أبأ المنذر ... وفى رواية عند أحمد : « والذى نفسى بيده أن لها لساناً وشفتين تقدس الملك عند ساق العرش » .

ولا غرو فقد اشتملت هذه الآية العظيمة من أسماء الرب

(اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ)

وصفاته على ما لم تشتمل عليه آية أخرى .

فقد أخبر الله فيها عن نفسه بأنه المتوحد في إِلَهِيَّتِهِ السَّيِّدِ لَا تَنْبَغِي الْعِبَادَةُ بِجَمِيعِ أَنْوَاعِهَا وَسَائِرِ صُورِهَا إِلَّا لَهُ .

ثم أردف قضية التوحيد بما يشهد لها من ذكر خصائصه وصفاته الكاملة ، فذكر أنه الحي الذي له كمال الحياة لأن حياته من لوازم ذاته فهي أزلية أبدية ، وكمال حياته يستلزم ثبوت جميع صفات الكمال الذاتية له من العزة والقدرة والعلم والحكمة والسمع والبصر والارادة والمشئنة وغيرها ، إذ لا يتخلف شيء منها إلا لنقص في الحياة . فالكمال في الحياة يتبعه الكمال في سائر الصفات اللازمة للحي . ثم قرن ذلك باسمه القيوم ومعناه الذي قام بنفسه واستغنى عن جميع خلقه غنى مطلقا لا تشوبه شائبة حاجة أصلا لأنه غنى ذاتي ، وبه قامت الموجودات كلها ، فهي فقيرة إليه فقرا ذاتيا بحيث لا تستغنى عنه لحظة ، فهو الذي ابتدا إيجادها على هذا النحو من الأحكام والانتقان وهو الذي يدبر أمورها ويمدها بكل ما تحتاج إليه في بقائها . وفي بلوغ الكمال الذي قدره لها ، فهذا الاسم متضمن لجميع صفات الكمال الفعلية ، كما أن اسمه الحي متضمن لجميع صفات الكمال الذاتية . ولهذا ورد أن الحي القيوم هو اسم الله الأعظم الذي إذا سئل به أعطى وإذا دعى به أجاب .

ثم أعقب ذلك بما يدل على كمال حياته وقيوميته فقال (لَا تَأْخُذُهُ) أي لا تغلبه (سِنَةٌ) أي نعاس ولا نوم ، فإن ذلك ينافي القيومية ، إذ النوم أخو الموت . ولهذا كان أهل الجنة لا ينامون ، ثم ذكر سر عموم ملكه لجميع العوالم العلوية والسفلية ، وأنها جميعا تحت قهره وسلطانه فقال (لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) .

لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ. مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ
يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ
وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ)

ثم أردف ذلك بما يدل على تمام ملكه ، وهو ان الشفاعة
كلها له فلا يشفع عنده أحد الا بإذنه .

وقد تضمن هذا النفي والاستثناء امرين ، أحدهما : اثبات
الشفاعة الصحيحة ، وهي أنها تقع بإذنه سبحانه لمن يرضى قوله
وعمله . والثاني : ابطال الشفاعة الشركية التي كان يعتقدونها المشركون
لاصنامهم وهي أنها تشفع لهم بغير إذن الله ورضاه .

ثم ذكر سعة علمه واحاطته وأنه لا يخفى عليه شيء من الامور
المستقبلية والماضية وأما الخلق فانهم لا يحيطون بشيء من علمه ، قيل
يعنى من معلومه ، وقيل من علم اسمائه وصفاته الا بما شاء الله
سبحانه . ان يعلمهم اياه على السنة رسله او بغير ذلك من طرق
البحث والنظر والاستنتاج والتجربة .

ثم ذكر ما يدل على عظيم ملكه وواسع سلطانه ، فآخبر ان
كرسيه قد وسع السموات والارض جميعا . والصحيح في الكرسي
انه غير العرش وأنه موضع القدمين ، وأنه في العرش كحلقة ملقاة
في فلاة .

وأما ما أورده ابن كثير عن ابن عباس من تفسير الكرسي بالعلم
فانه لا يصح ويفضى الى التكرار في الآية .

ثم أخبر سبحانه بعد ذلك عن عظيم قدرته وكمال قوته بقوله :
(ولا يؤوده حفظهما) أى السموات والارض وما فيهما . ونفسر

وَقَوْلُهُ سُبْحَانَهُ : (هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ —

الشيخ رحمه الله يؤوده) يتقله) ويكرنه وهو من آده الامر اذا ثقل عليه ، ثم وصف نفسه سبحانه في ختام تلك الآية الكريمة ، بهذين الوصفين الجليلين ، وهما (العلى والعظيم) .

فالعلى هو الذى له العلو المطلق من جميع الوجوه ، علو الذات : وكونه فوق جميع المخلوقات مستويا على عرشه .
وعلو القدر : اذ كان له كل صفة كمال ، وله من تلك الصفة اعلاها وفايتها .

وعلو القهر : اذ كان هو القاهر فوق عباده وهو الحكيم الخبير .
واما العظيم : فمعناه الموصوف بالعظمة الذى لا شىء اعظم منه ، ولا اجل ولا اكبر ، وله سبحانه التعظيم الكامل في قلوب انبيائه وملائكته واصفيائه .

قوله (هو الاول) الجملة هنا جاءت معرفة الطرفين ، فهى تفيد اختصاصه سبحانه بهذه الاسماء الاربعة ومعانيها على ما يليق بجلاله وعظمته ، فلا يثبت لغيره من ذلك شىء .

وقد اضطربت عبارات المتكلمين في تفسير هذه الاسماء ، ولا دأى لهذه التفسيرات بعد ما ورد تفسيرها عن المعصوم صلوات الله وسلامه عليه ، فقد روى مسلم في صحيحه عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم انه كان يقول اذا اوى الى فراشه ، « اللهم رب السموات السبع ورب الارض رب كل شىء ، فائق الحب والنوى ، منزل التوراة والانجيل والقرآن ، اعوذ بك من شر كل ذى شر انت آخذ بناصيته ، انت الاول فليس قبلك شىء ، وانت الاخر فليس بعدك شىء ، وانت الظاهر فليس فوقك شىء ، وانت الباطن فليس دونك شىء ، اقض عني الدين واغنني من الفقر » .

وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) . وَقَوْلُهُ سُبْحَانَهُ: (وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ)

فهذا تفسير واضح جامع يدل على كمال عظمته سبحانه وأنه محيط بالاشياء من كل وجه (فالاول والآخر) بيان لاحاطته الزمانية ، (والظاهر والباطن) بيان لاحاطته المكانية ، كما ان اسمه الظاهر يدل على انه العالى فوق جميع خلقه ، فلا شيء منها فوقه .

فمدار هذه الاسماء الاربعة على الاحاطة ، فاحاطت اوليته وآخريته بالاول والاولاخر ، واحاطت ظاهريته وباطنيته بكل ظاهر وباطن فاسمه الاول دال على قدمه وازليته ، واسمه الآخر دال على بقائه وابديته ، واسمه الظاهر دال على علوه وعظمته ، واسمه الباطن دال على قربهِ ومعيته ، ثم ختمت الآية بما يفيد احاطة علمه بكل شيء من الامور الماضية والحاضرة والمستقبلية ، ومن العالم العلوى والسفلى ، ومن الواجبات والجائزات والمستحيلات فلا يغيب عن علمه مثقال ذرة في الارض ولا في السماء . فالآية كلها شان احاطة الرب سبحانه بجميع خلقه من كل وجه ، وان العوالم كلها في قبضة يده كخردلة في يد العبد لا يفوته منها شيء ، وانما اتى بين هذه الصفات بالواو مع انها جارية على موصوف واحد لزيادة التقرير والتأكيد ، لان الواو تقتضى تحقيق الوصف المتقدم وتقريره وحسن ذلك لمجيئها بين اوصاف متقابلة قد يسبق الى الوهم استبعاد الاتصال بها جميعا ، فان الاولية تنافي الآخرة في الظاهر . وكذلك الظاهرية والباطنية فاندفع توهم الإنكار التأكيد .

قوله (وتوكل الخ) هذه الجملة من الايات ساقها المؤلف لاثبات بعض الاسماء والصفات . فالآية الاولى فيها اثبات اسمه الحي ، كما تضمنت سلب الموت الذى هو ضد الحياة عنه ، وقد قدمنا انه سبحانه حي بحياة هي صفة له لازمة لذاته فلا يعرض لها موت ولا زوال اصلا ، وان

وَقَوْلُهُ (وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ — وَهُوَ الْخَبِيرُ — يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا ، وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا —

حياته أكمل حياة وأتمها فيستلزم ثبوتها له ثبوت كل كمال يضاد نفيه كمال الحياة . وأما الآيات الباقية ففيها اثبات صفة العلم وما اشتق منها ككونه عليما ويعلم واحاط بكل شيء علما الخ .

والعلم صفة لله عز وجل بها يدرك جميع المعلومات على ما هي به فلا يخفى عليه منها شيء كما قدمنا .

وفيها اثبات اسمه الحكيم ، وهو مأخوذ من الحكمة ، ومعناه الذي لا يقول ولا يفعل الا الصواب ، فلا يقع منه عبث ولا باطل ، بل كل ما يخلقه او يأمر به فهو تابع لحكمته .

وقيل هو من فعيل بمعنى مفعول ، ومعناه المحكم للأشياء من الأحكام وهو الانتقان فلا يقع في خلقه تناوت ولا فطور ، ولا يقع في تدبيره خلل أو اضطراب .

وفيها كذلك اثبات اسمه الخبير ، وهو من الخبرة بمعنى كمال العلم ووثوقه والاحاطة بالأشياء على وجه التفصيل ووصول علمه الى كل ما خفى ودق من الحسيات والمعنويات .

وقد ذكر سبحانه في هذه الآيات بعض ما يتعلق به علمه للدلالة على شموله واحاطته بما لا تبلغه علوم خلقه ، فذكر أنه يعلم ما يلج أي يدخل في الأرض من حب وبذور ومياه وحشرات ومعادن ، وما يخرج منها من زرع وأشجار وحيون جارية ومعادن نافعة كذلك وما ينزل من السماء ، من ثلوج وأمطار وصواعق وملائكة ، وما يعرج ، أي يصعد فيها كذلك من ملائكة وأعمال وطيور صسواف الى غير ذلك مما يعلمه جل شأنه ، وذكر فيها أيضا أن عنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو ، ومفاتيح الغيب قيل خزائنه ، وقيل طريقه

وَعِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ
مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ

واسبابه التي يتوصل بها اليه ، جمع مِفْتَاحٍ بكسر الميم او مِفْتَاحٍ
بحذف ياء مقاميل .

وقد فسرهما النبي صلى الله عليه وسلم بقوله « مفاتيح الغيب
خمس لا يعلمهن الا الله ، ثم تلا قوله تعالى (ان الله عنده علم الساعة
وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام ، وما تدري نفس ماذا تكسب فدا ،
وما تدري نفس بأي ارض تموت ان الله عليم خبير) .

وقد دلت الايتان الاخيرتان على انه سبحانه عالم بعلم هو صفة
له قائم بذاته خلافا للمعتزلة الذين نفوا صفاته ، فمنهم من قال انه
عالم بذاته وقادر بذاته الخ ، ومنهم من فسر اسماءه بثمان سلبية
فقال : عليم معناه لا يجهل ، وقادر معناه لا يعجز الخ .

وهذه الآيات حجة عليهم فقد اخبر فيها سبحانه عن احاطة
علمه بحمل كل انثى ووضعها من حيث المتى والكيف ، كما اخبر
عن عموم قدرته وتعلقها بكل ممكن وعن احاطة علمه بجميع الاشياء
وما احسن ما قاله الامام عبد العزيز المكي في كتابه الحيدة لبشر
المريسي المعتزلي وهو يناظره في مسألة العلم « ان الله عز وجل لم
يمدح كتابه ملكا مقربا ولا نبيا مرسلا ولا مؤمنا تقيا بنفى الجهل
عنه ليدل على اثبات العلم له ، وانما مدحهم باثبات العلم لهم فنفى
بذلك الجهل عنهم ، فمن اثبت العلم بنفى الجهل ، ومن نفى الجهل لم
يثبت العلم » .

والدليل العقلي على علمه تعالى انه يستحيل ايجاده الاشياء مع
الجهل لان ايجاده الاشياء بارادته ، والارادة تستلزم العلم المراد
ولهذا قال سبحانه (الا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير) .

إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ) وَقَوْلُهُ (وَمَا تَحِيطُ مِنْ نُفْسٍ وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ) وَقَوْلُهُ (لَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا) .

ولان المخلوقات فيها من الاحكام والالتقان وعجيب الصنعة ودقيق الخلقة ما يشهد بعلم الفاعل لها لامتناع صدور ذلك عن غير علم .

ولان من المخلوقات من هو عالم والعلم صفة كمال ، فلو لم يكن الله عالما لكان في المخلوقات من هو اكمل منه .

وكل علم في المخلوق انما استقاده من خالقه ، وواهب الكمال احق به ، وما قد الشيء لا يعطيه . وانكر الفلاسفة علمه تعالى بالجزئيات وقالوا انه يعلم الاشياء على وجه كلي ثابت ، وحقيقة قولهم انه لا يعلم شيئا ، فان كل ما في الخارج هو جزئي . كما انكر الفلاة من القدرة علمه تعالى بأعمال العباد حتى يعملوها ، توهموا منهم ان علمه بها يفضي الى الجبر ، وقولهم معلوم البطلان بالضرورة في جميع الاديان . قوله (ان الله الخ) تضمنت اثبات اسمه الرزاق وهو مبالغة من الرزق ومعناه الذي يرزق عباده رزقا بعد رزق في اكثر وسعة ، وكل ما وصل منه سبحانه من نفع الى عباده فهو رزق، مباحا كان أو غير مباح على معنى انه قد جعله لهم قوتا ومعاشا ، قال تعالى (والنخل باسمات لها طلع نضيد رزقا للعباد) وقال (وفي السماء رزقكم وما توعدون) الا ان الشيء اذا كان ملاذونا في تناوله فهو حلال حكما والا كان حراما ، وجميع ذلك رزق ، وتعريف الجملة الاسمية والاتيان فيها بضمير الفصل لامادة اختصاصه سبحانه بإيصال الرزق الى عباده .

وروي عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : « اقراني رسول

وَقَوْلُهُ (إِنْ اللَّهَ هُوَ الرُّزَاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينِ)
وَقَوْلُهُ (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) وَقَوْلُهُ (إِنْ اللَّهَ نِعْمًا
يَعِظُكُمْ بِهِ إِنْ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا) .

اللله صلى الله عليه وسلم انى انا الرزاق ذو القوة المتين .

واما قوله (ذو القوة) اى صاحب القوة فهو بمعنى اسمه القوى
الا انه ابلغ فى المعنى ، فهو يدل على ان قوته سبحانه لا تتناقص
فيهن او يفتسر .

واما (المتين) فهو اسم له من المتانة ، وقد فسر ابن عباس
« بالشديد » .

قوله (ليس كمثله شيء الخ) دل اثبات صفتى السمع والبصر له
سبحانه بعد نفى المثل عنه على انه ليس المراد من نفى المثل نفى
الصفات كما يدعى ذلك المعطلة ويحتجون به باطلا ، بل المراد اثبات
الصفات مع نفى مماثلتها لصفات المخلوقين

قال العلامة ابن القيم رحمه الله (قوله ليس كمثله شيء) انما
قصد به نفى أن يكون معه شريك او معبود يستحق العبادة والتعظيم
كما يفعله المشبهون والمشركون ، ولم يقصد به نفى صفات كماله
وعلوه على خلقه وتكليمه بكتبه وتكلمه لرسله ورؤية المؤمنين له
جهرة بأبصارهم كما ترى الشمس والقمر فى الصحو . ا هـ .

ومعنى السميع المدرك لجميع الاصوات مهما خفت ، فهو يسمع
السر والنجوى بسمع هو صفة لا يماثل اسماع خلقه .

ومعنى البصير المدرك لجميع المرئيات من الاشخاص والالوان
مهما لطفت او بعدت فلا تؤثر على رؤيته الحواجز والاستار وهو من
فعيل بمعنى يفعل ، وهو دال على ثبوت صفة البصر له سبحانه
على الوجه الذى يليق به .

وَقَوْلُهُ (وَلَوْلَا إِذْ نَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ)
وَقَوْلُهُ (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَهْتَلْتُمَا وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ) .

روى ابو داود في سنته عن ابي هريرة رضى الله عنه ان النبى
صلى الله عليه وسلم قرا هذه الآية (ان الله كان سميعا بصيرا) فوضع
ابهامه على اذنه والتي تليها على عينه .

ومعنى الحديث انه سبحانه يسمع بسمع ويرى بعين فهو حجة
على بعض الاشاعرة الذين يجعلون سمعه علمه بالمسموعات وبصره
علمه بالمبصرات ، وهو تفسير خاطيء ، فان الامسى يعلم بوجود
السماء ولا يراها ، والاصم يعلم بوجود الاصوات ولا يسمعها .
قوله (ولولا اذ دخلت ، الخ) هذه الآيات دلت على اثبات
صفتى الارادة والمشيئة ، والنصوص في ذلك لا تحصى كثرة .

والاشاعرة يثبتون ارادة واحدة قديمة تعلقت في الازل
بكل المرادات فيلزمهم تخلف المراد عن الارادة ، واما المعتزلة
فعلى مذهبهم في نفى الصفات لا يثبتون في صفة الارادة ، ويقولون
انه يريد بارادة حادثة لا في محل ، فيلزمهم قيام الصفة بنفسها وهو
من ابطال الباطل .

واما اهل الحق فيقولون ان الارادة على نوعين :

(١) ارادة كونية ترادفها المشيئة ، وهما تتعلقان بكل ما يشاء
الله فعله واحداثه ، فهو سبحانه اذا اراد شيئا وشاءه كان عقب
ارادته له كما قال تعالى (وانما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن
فيكون)

وفي الحديث الصحيح (ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن) .
(٢) ارادة شرعية تتعلق بما يامر الله به عباده مما يحبه ويرضاه

وَقَوْلُهُ (أَجَلْتُ لَكُمْ بِهَيْمَةِ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُجَلِّي الصِّدِّ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ) .

وَقَوْلُهُ (فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ، وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَثِفًا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ) .

وهي المذكورة في مثل قوله تعالى (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) ولا تلازم بين الإرادتين بل قد تتعلق كل منهما بما لا تتعلق به الأخرى فبينهما عموم وخصوص من وجه . فالإرادة الكونية أعم من جهة تعلقها بما لا يحبه الله ويرضاه من الكفر والمعاصي ، وأخص من جهة أنها لا تتعلق بمثل إيمان الكافر وطاعة الناصق .

والإرادة الشرعية أعم من جهة تعلقها بكل مأمور به واقعاً كان أو غير واقع ، وأخص من جهة أن الواقع بالإرادة الكونية قد يكون غير مأمور به .

والحاصل أن الإرادتين قد تجتمعان معاً في مثل إيمان المؤمن وطاعة المطيع ، وتنفرد الكونية في مثل كفر الكافر ومعصية العاصي ، وتنفرد الشرعية في مثل إيمان الكافر وطاعة العاصي وقوله تعالى (ولولا اذ دخلت جنتك) الآية ، هذا من قول الله حكاية عن الرجل المؤمن لزميله الكافر صاحب الجنتين يعظه به أن يشكر نعمة الله عليه ويردها إلى مشيئة الله ويبرأ من حوله وقوته فإنه لا قوة إلا بالله .

وقوله (ولو شاء الله ما اقتتلوا) الآية ، أخبار عما وقع بين اتباع الرسل من بعدهم من التنازع والتعادي بغيا بينهم وحسداً ، وإن ذلك إنما كان بمشيئة الله عز وجل ، ولو شاء عدم حصوله ما حصل ولكنه شاءه فوقع .

وقوله (فمن يريد الله أن يهديه الخ) الآية تدل على أن كلا من

وَقَوْلُهُ (وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ — وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ
الْمُقْسِطِينَ —)

الهداية والضلال بخلق الله عز وجل ، فمن يرد هدايته ، أى الهامة
وتوبيقه يشرح صدره للإسلام بأن يقذف فى قلبه نورا فيتسع له
وينبسط كما ورد فى الحديث — ومن يرد اضلاله وخذلانه يجعل
صدره فى غاية الضيق والخرج ، فلا ينفذ اليه نور الايمان . وشبه
ذلك بمن يَصْعَدُ فى السماء .

تضمنت هذه الآيات اثبات أعمال له تعالى ناشئة عن صفة المحبة
ومحبة الله عز وجل لبعض الأشخاص والأعمال والأخلاق صفة له
قائمة به ، وهى من صفات الفعل الاختيارية التى تتعلق بمشيئته
فهو يحب بعض الأشياء دون بعض على ما تقتضيه الحكمة
البالغة وينفى الإثارة والمعتزلة صفة المحبة بدعوى أنها توهم
نقصا ، اذ المحبة فى المخلوق معناها ميله الى ما يناسبه أو يستلذه ،
فاما الإثارة فيرجعونها الى صفة الإرادة ، فيقولون ان محبة الله
لعبد لا معنى لها الا ارادته لآكرامه ومثوبته .

وكذلك يقولون فى صفات الرضى والغضب والكراهية والمسخط
كلها عندهم بمعنى ارادة الثواب والعقاب .

واما المعتزلة فلانهم لا يثبتون ارادة قائمة به ، فيفسرون المحبة
بانها نفس الثواب الواجب عندهم على الله لهؤلاء بناء على مذهبهم
فى وجوب اثابة المطيع وعقاب العاصى .

واما اهل الحق فيثبتون المحبة صفة حقيقية لله عز وجل على
ما يليق به فلا تقتضى عندهم نقصا ولا تشبيها .

كما يثبتون لازم تلك المحبة وهى ارادته سبحانه اكرام من يحبه
واثابته ، وليت شعري بماذا يجيب النافون للمحبة من مثل قوله

فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ — إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ
التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ) . وَقَوْلُهُ (قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي
يُحِبِّكُمْ اللَّهُ) .

عليه السلام في حديث أبي هريرة « ان الله عز وجل اذا احب عبدا
قال لجبريل عليه السلام اتى احب فلانا فاحبه ، قال فيقول جبريل
عليه السلام لاهل السماء : ان ربكم عز وجل يحب فلانا فاحبسوه ،
قال فيحبه اهل السماء ويوضع له القبول في الارض ، واذا ابغضه
فمثل ذلك) رواه الشيخان .

وقوله تعالى في الآية الاولى (واحسنوا) امر بالاحسان العام
في كل شيء لا سيما في امور الفقه المأمور بها قبل ذلك ، والاحسان فيها
يكون بالبذل وعدم الامساك ، او بالتوسط بين التقتير والتبذير ،
وهو القوام الذي امر الله به في سورة الفرقان .

روى مسلم في صحيحه عن شداد بن اوس ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال : « ان الله كتب الاحسان على كل شيء ، فاذا
قتلتم فاحسنوا القتلة ، واذا ذبحتم فاحسنوا الذبحة ، وليحد احدكم
شفرته وليرح ذبيحته » واما قوله (ان الله يحب المحسنين) فهو تعليل
للامر بالاحسان فانهم اذا علموا ان الاحسان موجب لمحبة الله سارعوا
الى امتثال الامر به .

واما قوله في الآية الثانية (واقسطوا) فهو امر بالاقسط وهو
العدل في الحكم بين الطائفتين المتنازعتين من المؤمنين ، وهو من
قسط اذ جار ، فالهزة فيه للسلب ، ومن اسمائه تعالى المقسط ،
وفي الآية الحث على العدل وفضله ، وانه سبب لمحبة الله عز وجل

واما قوله تعالى (فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم) فمعناه اذا
كان بينكم وبين احد عهد كهؤلاء الذين عاهدتموهم عند المسجد الحرام

وَقَوْلُهُ (فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ) . وَقَوْلُهُ (إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَانَهُمْ بُنْيَانٌ مَرْصُوصٌ) .
وَقَوْلُهُ (وَهُوَ الْغَفُورُ الْودُودُ) .

فاستقيموا لهم على عهدهم مدة استقامتهم لكم ، فما هنا مصدرية ظرفية ثم علل ذلك الامر بقوله (ان الله يحب المتقين) أى يحب الذين يتقون الله فى كل شىء ومنه عدم نقض العهد .

وأما قوله (ان الله يحب التوابين الخ) فهو اخبار من الله سبحانه عن محبته لهذين الصنفين من عباده .

أما الاول فهم التوابون ، أى الذين يكثرُونَ التوبة والرجوع الى الله عز وجل بالاستغفار مما ألموا به على ما تقتضيه صيغة المبالغة ، فهم بكثرة التوبة قد تطهروا من الاقذار والنجاسات المعنوية التى هى الذنوب والمعاصى .

وأما الثانى فهم المتطهرون الذين يبالفون فى التطهر ، وهو التنظيف بالوضوء أو بالغسل من الاحداث والنجاسات الحسية . وقيل المراد بالمتطهرين هنا الذين يتنزهون عن اتیان النساء فى زمن الحيض أو فى أدبارهن ، والحمل على العموم أولى .

وأما قوله تعالى (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحبكم الله) فقد روى عن الحسن فى سبب نزولها ان قومًا ادعوا أنهم يحبون الله فأنزل الله هذه الآية محنة لهم ، وفى هذه الآية قد شرط الله لمحبة اتباع نبيه صلى الله عليه وسلم ، فلا ينال تلك المحبة الا من احسن الاتباع ، والاستتمساك بهديه عليه السلام .

قوله (وهو الغفور الخ) تضمنت الآية اثبات اسمين مسن الاسماء الحسنى وهما « الغفور والودود » أما الاول فهو مبالغة الغفر ومعناه الذى يكثر منه الستر على المذنبين من عباده والتجاوز

وَقَوْلُهُ (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - رَبُّنَا وَسَمِعَتْ كُلُّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا

عن مؤاخذتهم .

وأصل الغفر السبتر ، ومنه يقال : الصبغ اغفر للوسخ . ومنه
المغفر لسترة الرأس .

وأما الثانى فهو من الود الذى هو خالص الحب والطفه ،
وهو أما من مفعول بمعنى فاعل ، فيكون معناه الكثير الود لاهل
طاعته والمتقرب اليهم بنصرته ومعونته .

وأما من مفعول بمعنى مفعول فيكون معناه المودود لكثرة
احسانه المستحق لان يوده خلقه فيعبده ويحمدوه .

وأما قوله (بسم الله الرحمن الرحيم) وما بعدها من الآيات فقد
تضمنت اثبات اسمائه الرحمن والرحيم واثبات صفتى الرحمة والعلم .

وقد تقدم فى تفسير بسم الله الرحمن الرحيم الكلام على هذين
الاسمين وبيان الفرق بينهما ، وان أولهما دال على صفة الذات والثانى
دال على صفة الفعل ، وقد أنكر الاشاعرة والمعتزلة صفة الرحمة
بدموى انها فى المخلوق ضعف وخور وتألم للمرحوم ، وهذا من
اقبح الجهل فان الرحمة انما تكون من الاقوياء للضعفاء ، فلا تستلزم
ضعفا ولا خورا بل قد تكون مع غاية العزة والقدرة . فالانسان
القوى يرحم ولده الصغير وابويه الكبارين ومن هو أضعف منه ،
واين الضعف والخور وهما من انم الصفات من الرحمة التى وصف
الله نفسه بها واثنى على أوليائه المتصفين بها وأمرهم أن يتواصوا
بها .

وقوله (ربنا وسعت الخ) من كلام الله عز وجل حكاية عن
حملة العرش والذين حوله ، يتوسلون الى الله عز وجل بربوبيته وسعة

(وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا — وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ — كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ — وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ — فَإِنَّهُ خَيْرٌ حَافِظًا وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ) .

قَوْلُهُ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ — وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا

علمه ورحمته في دعائهم للمؤمنين ، وهو من أحسن التوسلات التي يرجى معها الإجابة .

وانصب قوله رحمة وعلما على التمييز المحول عن الفاعل ، والتقدير وسعت رحمتك وعلمك كل شيء ، فرحمته سبحانه وسعت في الدنيا المؤمن والكافر والبر والفاجر ، ولكنها يوم القيامة تكون خاصة بالمتقين كما قال تعالى (فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة) الآية . وقوله تعالى (كتب ربكم على نفسه الرحمة) أي أوجبها على نفسه تفضلا واحسانا ولم يوجبها عليه أحد .

وفي حديث أبي هريرة في الصحيحين « ان الله لما خلق الخلق كتب كتابا فهو عنده فوق العرش ان رحمتي سبقت أو تسبق غضبي .

وأما قوله « فالله خير حافظا » فالحافظ والحفيظ مأخوذ من الحفظ وهو الصيانة . ومعناه الذي يحفظ عباده بالحفظ العام فييسر لهم أوقاتهم ويقيهم أسباب الهلاك والعطب وكذلك يحفظ عليهم أعمالهم ويحصى أوقالهم ويحفظ أوليائه بالحفظ الخاص فيعصمهم عن مواقعرة الذنوب ويحرسهم من مكائد الشيطان وعن كل ما يضرهم في دينهم ودنياهم ، وانتصب (حافظا) تمييزا (لخير) الذي هو أعمل تفضيل .

قوله (رضى الله عنهم الخ) تضمنت هذه الآيات اثبات بعض صفات الفعل من الرضى لله الغضب ، واللعن والكره ، والسخط والمقت والاسف .

وهي عند أهل الحق صفات حقيقية لله عز وجل على ما يليق به

نَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ (. وَقَوْلُهُ (ذَلِكَ
بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا أَسْخَطَ اللَّهَ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ) .

ولا تشبه ما يتصف به المخلوق من ذلك ، ولا يلزم منها ما يلزم في
المخلوق ، فلا حجة للشاعرة والمعتزلة على نفيها ولكنهم ظنوا أن
اتصاف الله عز وجل بها يلزمه أن تكون هذه الصفات فيه على نحو
ما هي في المخلوق ، وهذا الظن الذي ظنوه في ربهم أرداهم فلو قمعهم
في حماة النفس والتعطيل ، والشاعرة يرجعون هذه الصفات كلها
إلى الإرادة كما علمت سابقا ، فالرضى عندهم إرادة الثواب والغضب
والسخط الخ إرادة العقاب .

وأما المعتزلة فيرجعونها إلى نفس الثواب والعقاب
وقوله سبحانه (رضى الله عنهم ورضوا عنه) أخبار عما
يكون بينه وبين أوليائه من تبادل الرضى والمحبة ، أما رضاه عنهم فهو
اعظم وأجل من كل ما أعطوا من النعيم كما قال سبحانه (ورضوان
من الله أكبر) وأما رضاهم عنه فهو رضى كل منهم بمنزلة مهما كانت
وسروره بها حتى يظن أنه لم يؤت أحد خيرا مما أوتى ، وذلك في
الجنة .

وأما قوله (ومن يقتل مؤمنا متعمدا) الآية ، فقد احترز
بقوله مؤمنا عن قتل الكافر ، وبقوله متعمدا ، أى قاصدا لذلك
(بأن يقصد من يعلمه آدميا معصوما فيقتله بما يوجب على الظن
موته بسه) عن القتل الخطأ .

وقوله (خالدا فيها) أى مقيما على جهة التابيد ، وقيل الخلود
المكث الطويل واللعن هو الطرد والإبعاد عن رحمة الله ، واللعين
والملعون من حقت عليه اللعنة أو دعى عليه بها .

وقد استشكل العلماء هذه الآيات من حيث أنها تدل على أن

(فَلَمَّا آسَفُونَا انتَقِمْنَا مِنْهُمْ) وَقَوْلُهُ (وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ
مَقْبُطُهُمْ) وَقَوْلُهُ (كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ) .
وَقَوْلُهُ (هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ
وَقُضِيَ الْأَمْرُ)

القاتل عمدا لا توبة له وأنه مخلص في النار ، وهذا معارض لقوله
تعالى (ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء)
وقد أجابوا عن ذلك بعدة أجوبة منها :

- ١ — أن هذا الجزاء لمن كان مستحلا لقتل المؤمن عمدا .
- ٢ — أن هذا هو جزاؤه الذي يستحقه لو جوزى مع إمكان أن لا
يجازى بأن يتوب أو يعمل صالحا يرجح بعمله السيء .
- ٣ — أن الآية واردة مورد التغليظ والزجر .
- ٤ — أن المراد بالخلود المكث الطويل كما قدمنا .

وقد ذهب ابن عباس وجماعة الى أن القاتل عمدا لا توبة له حتى
قال ابن عباس : أن هذه الآية من آخر ما نزل ولم ينسخها شيء ،
والصحيح أن على القاتل حقوقا ثلاثة : حقا لله وحقا للورثة وحقا
للقتل ، فحق الله يسقط بالتوبة ، وحق الورثة يسقط بالاستيغناء
في الدنيا أو العفو ، وأما حق القتل فلا يسقط حتى يجتمع بقاتله يوم
القيامة ويأتى رأسه في يده ويقول يا رب سل هذا فيم تقتلنى ؟

وأما قوله (فَلَمَّا آسَفُونَا الْخ) فالأسف يستعمل بمعنى شدة
الحزن وبمعنى شدة الغضب والسخط وهو المراد في الآية والانتقام
المجازاة بالعقوبة مأخوذا من النعمة وهى شدة الكراهة والسخط .

قوله (هَلْ يَنْظُرُونَ الْخ) في هذه الآيات اثبات صفتين من صفات
العمل له سبحانه وهما صفتا الاتيان والمجيء والذي عليه أهل السنة

وَقَوْلُهُ (وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ - كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا
وَجْهَهُ)

والجماعة الايمان بذلك على حقيقته والابتعاد عن التأويل الذي هو في
الحقيقة الحاد وتعطيل .

ولعل من المناسب ان ننقل الى القارىء هنا ما كتبه حامل لواء
التجهم والتعطيل في هذا العصر وهو المدعو بزاهد الكوثري

قال في حاشيته على كتاب الاسماء والصفات للبيهقي ما نصه :
(قال الزمخشري ما معناه ان الله ياتي بعذاب في الغمام الذي ينتظر
منه الرحمة ، فيكون مجيء العذاب من حيث تنتظر الرحمة انقطع
واهول) وقال امام الحرمين في معنى الباء كما سبق ، وقال الفخر
الرازي ان ياتيهم امر الله . ا هـ .

فانت ترى من نقل هذا الرجل عن اسلافه في التعطيل مسدى
اضطرابهم في التخريج والتاويل .

على ان الايات صريحة في بابها لا تقبل شيئا من تلك التأويلات
غالاية الاولى تتوعد هؤلاء المصريين على كفرهم وعنادهم واتباعهم
الشيطان بانهم ما ينتظرون الا ان ياتيهم الله عز وجل في ظلل الغمام
لفصل القضاء بينهم ، وذلك يوم القيامة ، ولهذا قال بعد ذلك (وقضى
الامر) والآية الثانية اشد صراحة اذ لا يمكن تأويل الايتان فيها بانه
ايتان الامر او العذاب لانه ردد فيها بين ايتان الملائكة وايتان الرب
وايتان بعض آيات الرب سبحانه .

وقوله في الآية التي بعدها (وجاء ربك والملك صفا صفا)
لا يمكن حملها على مجيء العذاب ، لان المراد مجيئه سبحانه يوم
القيامة لفصل القضاء ، والملائكة صفوف اجلالا وتعظيما له ،
وعند مجيئه تنشق السماء بالغمام كما امدته الآية الاخيرة . وهو

سبحانه يجرى ويأتى وينزل ويدنو وهو فوق عرشه بائن من خلقه .
فهذه كلها أفعال له سبحانه على الحقيقة ، ودموى المجاز تعطيل له
عن فعله واعتقاد أن ذلك المجرى والأتيان من جنس مجرى المخلوقين
واتيانهم نزوع الى التشبيه بفضى الى الاتكار والتعطيل .

قوله (ويبقى وجه ربك الخ) تضمنت هاتان الايتان اثبات
صفة الوجه لله عز وجل .

والنصوص فى اثبات الوجه من الكتاب والسنة لا تحصى كثرة
وكلها تنفى تاويل المعطلة الذين يفسرون الوجه بالجهة أو الثواب أو
الذات ، والذي عليه اهل الحق أن الوجه صفة غير الذات ولا يقتضى
اثباته كونه تعالى مركبا من اعضاء كما يقوله المجسمة ، بل هو صفة
له على ما يليق به فلا يشبه وجهها ولا يشبهه وجه .

واستدل المعطلة بهاتين الايتين على أن المراد بالوجه الذات
اذ لا خصوص للوجه فى البقاء وعدم الهلاك .

ونحن نعارض هذا الاستدلال بأنه لو لم يكن لله عز وجل وجه
على الحقيقة لما جاز استعمال هذا اللفظ فى معنى الذات فان اللفظ
الموضوع لمعنى لا يمكن أن يستعمل فى معنى آخر الا اذا كان المعنى
الاصلى ثابتا للموصوف حتى يمكن للذهن أن ينتقل من الملزوم الى
لازمه ، على أنه يمكن دفع مجازهم بطريق آخر فيقال انه أسند البقاء
الى الوجه ، ويلزم منه بقاء الذات بدلا من أن يقال اطلق الوجه
واراد الذات . وقد ذكر البيهقى نقلا عن الخطابى انه تعالى لمسا
اضاف الوجه الى الذات واهضاف النعت الى الوجه فقال (ويبقى وجه
ربك ذو الجلال والاکرام) دل على أن ذكر الوجه ليس بصلصة
وان قوله ذو الجلال والاکرام صفة للوجه والوجه صفة للذات .

وكيف يمكن تاويل الوجه بالذات أو بغيرها فى مثل قوله عليه

وَقَوْلُهُ (مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لَهَا خَلَقْتُ بِإِيدِي - وَقَالَتِ الْيَهُودُ
يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ . فَكُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا)

السلام في حديث الطائفة « أعمود بنور وجهك الذي اشرقت له
الظلمات الخ » وقوله فيما رواه أبو موسى الأشعري « حجاب النور أو
النار لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه .

قوله (ما منعك الخ) تضمنت هاتان الآيتان اثبات اليمين صفة
حقيقة له سبحانه على ما يليق به ، فهو في الآية الأولى يوبخ إبليس
على امتناعه عن السجود لآدم الذي خلقه بيديه ، ولا يمكن حمل
اليمين هنا على القدرة ، فإن الأشياء جميعا حتى إبليس خلقها الله
بقدرته فلا يبقى لآدم خصوصية يتميز بها .

وفي حديث عبد الله بن عمرو « أن الله عز وجل خلق ثلاثة
أشياء بيده : خلق آدم بيده وكتب التوراة بيده وغمس جنّة عدن
بيده ، فتخصيص هذه الثلاثة بالذكر مع مشاركتها لبقية المخلوقات في
وقوعها بالقدرة دال على اختصاصها بأمر زائد .

وأيضا فلفظ اليمين بالتثنية لم يعرف استعماله إلا في اليد
الحقيقية ولم يرد قط بمعنى القدرة أو النعمة فانه لا يسوغ أن يقال
خلق الله بقدرتين أو بنعمتين ، على أنه لا يجوز إطلاق اليمين
بمعنى النعمة أو القدرة أو غيرها إلا في حق من اتصف باليدين
على الحقيقة ، ولذلك لا يقال للريح يد ولا للماء يسد .

وأما احتجاج المعطلة بأن اليد قد اُمردت في بعض الآيات وجاءت
بلفظ الجمع في بعضها فلا دليل فيه ، فإن ما يصنع بالاثنتين قد ينسب
إلى الواحد ، تقول رأيت بعيني وسمعت بأذني والمراد عيناى وأذناى
وكذلك الجمع يأتى بمعنى المثنى أحيانا كقوله تعالى (أن تتوبا إلى
الله فقد صغت قلوبكما) والمراد قلوبكما .

بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ (وَقَوْلُهُ (فَاصْبِرْ لِحُكْمِ
رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا - وَحَقْلَنَاهُ عَلَى ذَاتِ الْأَوَاحِ وَذُئْسِرَ -
تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا جَزَاءَ لِمَنْ كَانَ كُفْرًا ، وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةٌ مِنِّي وَلِتُصْنَعَ
عَلَىٰ مِينِي) .

وكيف يتأتى حمل اليد على القدرة أو النعمة مع ما ورد من
إثبات الكف والاصابع واليمين والشمال والقبض والبسط وغير
ذلك مما لا يكون الا لليد الحقيقية .

وفي الآية الثانية يحكى الله سبحانه مقالة اليهود قبحهم الله في
ربهم ووصفهم آياه حاشاه بأن يده مظلولة أى ممسكة عن الاتفاق .
ثم أثبت لنفسه سبحانه عكس ما قالوا ، وهو أن يديه مبسوطتان
بالمعطاء ينفق كيف يشاء ، كما جاء في الحديث أن يمين الله مملأة
سحاء الليل والنهار لا تفيضها نفقة . ترى لو لم يكن لله يدان على
الحقيقة هل كان يحسن هذا التعبير ببسط اليدين .
الا شأهت وجوه المتأولين .

قوله (فاصبر لحكم ربك الخ) في هذه الآيات الثلاث يثبت
الله سبحانه لنفسه عينا يرى بها جميع المرئيات ، وهى صفة حقيقية
له عز وجل على ما يليق به فلا يقتضى اثباتها كونها جارحة مركبة
من شحم وعصب وغيرها .

وتفسير المعطلة لها بالرؤية أو بالحفظ والرعاية نفى وتعطيل
وأما أفرادها في بعض النصوص وجمعها في البعض الآخر
فلا حجة لهم فيه على نفيها ، فان لغة العرب تتسع لذلك ، فقد
يعبر فيها عن الاثنين بلفظ الجمع ، ويقوم فيها الواحد مقام الاثنين
كما قدمنا في الـيديـن .

وَقَوْلُهُ (قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ تَحَاوَرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ) وَقَوْلُهُ (وَلَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ) .

على أنه لا يمكن استعمال لفظ العين في شيء من هذه المعاني التي ذكروها إلا بالنسبة لمن له عين حقيقية فهل يريد هؤلاء المعطلة أن يقولوا أن الله يتمدح بما ليس فيه فيثبت لنفسه عينا وهو عاطل عنها ؟ وهل يريدون أن يقولوا أن رؤيته للأشياء لا تقع بصفة خاصة بها بل هو يراها بذاته كلها ، كما تقول المعتزلة أنه قادر بذاته يريد بذاته الخ وفي الآية الأولى يأمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم بالصبر لحكمه والاحتمال لما يلقاه من أذى قومه ، ويعطل ذلك الأمر بأنه بهرأى منه وفي كلامه وحفظه .

وفي الآية الثانية يخبر الله عز وجل عن نبيه نوح عليه السلام أنه لما كذبه قومه وحقت عليهم كلمة العذاب وأخذهم الله بالطوفان حمله هو ومن معه من المؤمنين على سفينة ذات ألواح عظيمة من الخشب ودرس ، أي مسامير (جمع دسار) تشد بها الألواح ، وأنها كانت تجري بعين الله وحراسته .

وفي الآية الثالثة : خطاب من الله لنبيه موسى عليه السلام بأنه ألقى عليه محبتهم ، يعني أحبه هو سبحانه وحبه إلى خلقه ، وأنه صنعه على عينه ورباه تربية استعد بها للقيام بما حمله من رسالة إلى فرعون وقومه .

قوله (قد سمع الله الخ) هذه الآيات ساقها المؤلف لاثبات صفات السمع والبصر والرؤية .

أما السمع : فقد عبرت عنه الآيات بكل صيغ الاشتقاق وهي سمع ويسمع وسميع ونسمع وأسمع ، فهو صفة حقيقية لله يدرك

وَقَوْلُهُ (أَمْ يَحْسِبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَىٰ وَرُسُلْنَا لَدَيْهِمْ
يَكْتُبُونَ — إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَىٰ — أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَىٰ —
الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ وَتَقْلُبُكَ فِي السَّاجِدِينَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ —
وَقُلْ أَعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ) .

بها الاصوات كما قدمنا .

وأما البصر : فهو الصفة التي يدرك بها الأشخاص والالوان
والرؤية لازمة له ، وقد جاء في حديث أبي موسى (يا أيها الناس
اربعوا على أنفسكم انكم لا تدعون أصم ولا غائبا ولكن تدعون سميعا
بصيرا ان الذي تدعون أقرب الى أحدكم من عنق راحلته) .

وكل من السمع والبصر صفة كمال وقد عاب الله على المشركين
عبادتهم ما لا يسمع ولا يبصر ، وقد نزلت الآية الاولى في شأن
خولة بنت ثعلبة حين ظاهر منها زوجها فجاءت تشكو الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم وتحاوره وهو يقول لها : ما أراك الا قد
حرمت عليه .

أخرج البخاري في صحيحه عن عروة عن عائشة رضى الله عنها
قالت « الحمد لله الذي وسع سمعه الاصوات ، لقد جاءت المجادلة
تشكو الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا في ناحية من البيت
ما أسمع ما تقول فأنزل الله عز وجل (قد سمع الله قول التي تجادلك
في زوجها) الآيات .

وأما الآية الثانية : فقد نزلت في فنحاص اليهودي الخبيث حين
قال لابی بكر رضى الله عنه لما دعاه الى الاسلام : والله يا ابا بكر
ما بنا الى الله من حاجة من فقر وانه الينا لفقر ولو كان غنيا
ما استقرضنا) . وأما الآية الثالثة : نَأْمُ بمعنى بل والهمزة فهي أم
المنقطعة ، والاستفهام انكارى يتضمن معنى التوبيخ ، والمعنى بسل

وَقَوْلُهُ (وَهُوَ شَدِيدُ الْمَحَالِ) وَقَوْلُهُ (وَمَكُرُوا وَمَكَّرَ اللَّهُ)
وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ .

أَيْظُنْ هَؤُلَاءِ فِي تَخْفِيهِمْ وَاسْتِتَارِهِمْ أَنَا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ ، بَلَى
نَسْمَعُ ذَلِكَ وَحَفِظْتُمَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ مَا يَقُولُونَ وَمَا يَفْعَلُونَ .

وَأَمَّا آيَةُ الرَّابِعَةِ : فَهِيَ خُطَابُ مَنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لِمُوسَى وَهَارُونَ
عَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حِينَ شَكُوا إِلَى اللَّهِ خَوْفَهُمَا مِنْ بَطْشِ فِرْعَوْنَ
بِهِمَا ، فَقَالَ لَهُمَا : « لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمِعُ وَأَرَى » .

وَأَمَّا آيَةُ الْخَامِسَةِ فَقَدْ نَزَلَتْ فِي شَأْنِ أَبِي جَهْلٍ لَعَنَهُ اللَّهُ حِينَ
نَهَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الصَّلَاةِ عِنْدَ الْبَيْتِ فَنَزَلَ قَوْلُهُ تَعَالَى
(أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا إِذَا صَلَّى ، أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى أَوْ أَمَرَ
بِالتَّقْوَى ، أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَبَ وَتَوَلَّى ، أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى) الْخُ السُّورَةُ
وَقَوْلُهُ (وَهُوَ شَدِيدُ الْمَحَالِ الْخُ) تَضَمَّنَتْ هَذِهِ الْآيَاتُ أَثْبَاتَ
صِفَتِي الْمَكْرِ وَالْكَبِدِ وَهُمَا مِنْ صِفَاتِ الْفِعْلِ الْاِخْتِيَارِيَّةِ ، وَلَكِنْ
لَا يَنْبَغِي أَنْ يَشْتَقَّ لَهُ مِنْ هَاتَيْنِ الصِّفَتَيْنِ اسْمٌ ، فَيُقَالُ مَاكِرٌ وَكَائِدٌ
بَلْ يُوَقَّفُ عِنْدَمَا وَرَدَ بِهِ النِّصْرُ مِنْ أَنَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ، وَأَنَّهُ يَكِيدُ
لِأَعْدَائِهِ الْكَافِرِينَ .

أَمَّا قَوْلُهُ سَبْحَانَهُ (وَهُوَ شَدِيدُ الْمَحَالِ) فَمَعْنَاهُ شَدِيدُ الْاِخْذِ
بِالْعُقُوبَةِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (إِنْ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ) (إِنْ أَخْذَهُ
الْيَمُّ شَدِيدٌ) .

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : مَعْنَاهُ شَدِيدُ الْحَوْلِ ، وَقَالَ مُجَاهِدٌ : شَدِيدُ
الْقُوَّةِ وَالْاِقْوَالِ مُتَغَارِبَةٌ .

وَأَمَّا قَوْلُهُ (وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ) فَمَعْنَاهُ أَنْفَذَهُمْ وَأَسْرَعَهُمْ مَكْرًا .
وَقَدْ نَسَرَ بَعْضُ السَّلَفِ مَكْرَ اللَّهِ بِعِبَادِهِ بِأَنَّهُ اسْتَدْرَاجُهُمْ بِالنِّعَمِ
مَنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ، فَكَلِمَا أَحْدَثُوا ذَنْبًا أَحْدَثَ لَهُمْ نِعْمَةً ، وَفِي

وَقَوْلُهُ (وَمَكْرُؤًا مَكَرًا وَمَكْرَنَا مَكَرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ) وَقَوْلُهُ (إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا وَأَكِيدُ كَيْدًا) وَقَوْلُهُ (إِنْ تَبْدُوا خَيْرًا أَوْ تَخْشَوْهُ

الحديث « اذا رايت الله يعطى العبد من الدنيا ما يحب وهو مقيم على معصيته فاعلم انها ذلك منه استدراج .

وقد نزلت هذه الآية في شأن عيسى عليه السلام حين اراد اليهود قتله فدخل بيتا فيه كوة وقد ايده الله بجبريل عليه السلام فرفعه الى السماء من الكوة ، فدخل عليه يهودا ليدلهم عليه فيقتلوه فالتقى الله شبه عيسى على ذلك الخائن ، فلما دخل البيت فلم يجد فيه عيسى خرج اليهم وهو يقول ما في البيت أحد ، فقتلوه وهم يرون انه عيسى لذلك قوله تعالى (ومكروا ومكر الله) .

واما قوله تعالى (ومكروا مكرًا الخ) فهي في شأن الرهسط التسعة من قوم صالح عليه السلام حين تقاسموا بالله لبيبتنه واهله ، اى ليقتلنه بياتا هو واهله ثم ليقولن لوليه ما شهدنا مهلك اهله ، فكان عاقبة هذا المكر منهم ان مكر الله بهم فدمرهم وقومهم اجمعين .

قوله (ان تبدوا خيرا الخ) هذه الايات تضمنت اثبات صفات العفو والقدرة والمغفرة والرحمة والعزة والتبارك والجلال والاكرام .
فالعفو الذى هو اسمه تعالى معناه المتجاوز عن عقوبة عباده اذا هم تابوا اليه واناوبوا كما قال تعالى (وهو الذى يقبل التوبة من عباده ويعفو عن السيئات) .

ولما كان اكمل العفو ما كان عن قدرة تامة على الانتقام والمواخظة جاء هذان الاسمان الكريمان العفو والقدير ، مقترنين في هذه الآية وفي غيرها .

واما القدرة فهي السفة التى تتعلق بالممكنات ايجادا واعداما

أَوْ تَعْفُو عَنْ سُوءِ غِيَانِ اللَّهِ كَانَ عَفْوَاً قَدِيراً. وَلِيَعْفُوا وَلِيَصْفَحُوا
أَلَّا تَحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (وَقَوْلُهُ (وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ
وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ) .

نكل ما كان ووقع من الكائنات واقع بمشيئته وقدرته كما في الحديث
« ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن » وأما قوله تعالى (وليعفوا
وليصفحوا) الآية ، فقد نزلت في شأن أبي بكر رضى الله عنه حين
حلف لا يفتق على مسطح بن أثاثه ، وكان ممن خاضوا في الافك ،
وكانت أم مسطح بنت خالة أبي بكر ، فلما نزلت هذه الآية قال
أبو بكر : والله انى لاحب أن يغفر الله لى ووصل مسطحاً .

وأما قوله تعالى (ولله العزة ولسوله وللمؤمنين) فقد نزلت
في شأن عبد الله بن أبي بن سلول رئيس المنافقين ، وكان في بعض
الغزوات قد أقسم ليخرجن رسول الله صلى الله عليه وسلم هو
وأصحابه من المدينة فنزل قوله تعالى (يقولون لئن رجعنا الى المدينة
ليخرجن الاعز منها الاذل) يقصد بالاعز قبحه الله نفسه وأصحابه .
ويقصد بالاذل رسول الله ومن معه من المؤمنين ، فرد الله عز وجل
عليه بقوله (ولله العزة ولسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون) .

والعزة صفة أثبتها الله عز وجل لنفسه ، قال تعالى (وهو
العزیز الحكيم) وقال (وكان الله قوياً عزيزاً) وأقسم بها سبحانه
كما في حديث الشفاعة « وعزتى وكبريائى وعظمتى لاخرجن منها
من قال لا اله الا الله » وأخبر عن ابليس أنه قال « فبعزتك لاغوينهم
أجمعين الا عبادك منهم المخلصين » .

وفي صحيح البخارى وغيره عن أبى هريرة « بينا أيوب عليه
السلام يغتسل عرياناً خر عليه جراد من ذهب فجعل يحثى في ثوبه
فناداه ربه : يا أيوب ألم لكن أغنيك عما ترى ؟ قال بلى وعزتك

وَقَوْلُهُ عَنْ إِبْلِيسَ (فَيَعِزُّكَ لِأَغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ) وَقَوْلُهُ (تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ) .

وَقَوْلُهُ (فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا — وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ

ولكن لا غنى لى عن بركتك » .

وقد جاء فى حديث الدعاء الذى علمه النبى صلى الله عليه وسلم لما كان به وجع « أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر » .

والعزة تأتى بمعنى الغلبة والقهر من عَزَّيَعَزُّ بضم العين فى المضارع يقال عزه إذا غلبه ، وتأتى بمعنى القوة والصلابة من عَزَّ يَعْزُّ بفتحها ومنه أرض عزاز للصلابة الشديدة ، وتأتى بمعنى علو القدر والامتناع من الاعداء من عَزَّ يَعْزُّ بكسرها ، وهذه المعانى كلها ثابتة لله عز وجل .

وأما قوله تعالى (تبارك اسم ربك) فإنه من البركة بمعنى دوام الخير وكثرته ، وقوله (ذو الجلال) أى صاحب الجلال والعظمة سبحانه الذى لا شىء أجل ولا أعظم منه (والاكرام) الذى يكرم عما لا يليق به وقيل الذى يكرم عباده الصالحين بأنواع الكرامة فى الدنيا والآخرة والله أعلم .

قوله (فاعبده الخ) تضمنت هذه الآيات الكريمة جملة من صفات القلوب وهى نفى السمى والكفؤ والتدديد والولد والشريك والولى من ذل وحاجة . كما تضمنت بعض صفات الاثبات من الملك والحمد والقدرة والكبرياء والتبارك .

أما قوله تعالى (هل تعلم له سميا) فقد قال شيخ الاسلام رحمه الله « قال أهل اللغة : هل تعلم له سميا ، أى نظيرا استحق مثل اسمه ويقال مساميا يساميته ، وهذا معنى ما يروى عن أبى بن عباس « هل تعلم له سميا » ، مثلا أو شبيها » .

وَقَوْلُهُ (فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَاداً وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ — وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ
مِن دُونِ اللَّهِ أَنْدَاداً يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ)

والاستفهام في الآية انكارى معناه النفى ، أى لا تعلم له سمياً .

واما قوله (ولم يكن له كفوا احد) فالمراد بالكفو المكافئ
المساوى . فهذه الآية تنفى عنه سبحانه النظير والشبيه من كل وجه
لأن (احداً) وقع نكرة في سياق النفى فيعم ، وقد تقدم الكلام على
تفسير سورة الاخلاص كلها فليرجع اليها .

واما قوله (فلا يجعلوا لله أندادا الخ) فالانداد جمع ند ومعناه
كما قيل النظير المناوئ ، ويقال ليس له ند ولا ضد ، والمراد نفى
ما يكافئه ويناوله ، ونفى ما يضاده وينائيه .

وجملة (وأنتم تعلمون) وقعت حالا من الواو في (تجعلوا) ، المعنى
إذا كنتم تعلمون أن الله هو وحده الذى خلقكم ورزقكم وأن هذه
الآلهة التى جعلتموها له نظراء وأمثال مساويتوها به نفسى استحقاق
العبادة لا تخلق شيئاً بل هى مخلوقة ولا تملك لكم ضرا ولا نفعا
فاتركوا عبادتها وانردوه سبحانه بالعبادة والتعظيم .

واما قوله (ومن الناس من يتخذ الخ) فهو اخبار عن الله عن
المشركين بأنهم يحبون آلهتهم كحبهم لله عز وجل ، يعنى يجعلونها
مساوية له في الحب « والذين آمنوا أشد حبا لله » من حب المشركين
لآلهتهم لانهم اخلصوا له الحب وانردوه به . اما حب المشركين
لآلهتهم فهو موزع بينها ، ولا شك أن الحب اذا كان لجهة واحدة
كان أمكن وأقوى . وقيل : المعنى انهم يحبون آلهتهم كحب المؤمنين
له والذين آمنوا أشد حبا لله من الكفار لاناداهم .

وَقَوْلُهُ (وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِّ وَكَبَّرَهُ تَكْبِيرًا — يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ)

وأما قوله تعالى (وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا) الآية ، فقد تقدم الكلام في معنى الحمد ، وأنه الثناء باللسان على النعمة وغيرها ، وقلنا ان اثبات الحمد له سبحانه متضمن لاثبات جميع الكمالات التي لا يستحق الحمد المطلق الا من بلغ غايتها .

ثم نفى سبحانه عن نفسه ما ينافي كمال الحمد من الولد والشريك والولي من الذل ، أي من فقر وحاجة ، فهو سبحانه لا يوالى احدا من خلقه من أجل ذلة وحاجة اليه ، ثم أمر عبده ورسوله أن يكبره تكبيرا ، أي يعظمه تعظيما وينزهه عن كل صفة نقص وصفه بها اعداؤه من المشركين .

وأما قوله (يسبح لله ، الخ) فالتسبيح هو التنزيه والابحاد عن السوء كما تقدم .

ولا شك أن جميع الاشياء في السموات وفي الارض تسبح بحمد ربها وتشهد له بكمال العلم والقدرة والعزة والحكمة والتدبير والرحمة قال تعالى (وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم)

وقد اختلف في تسبيح الجمادات التي لا تنطق هل هو بلسان الحال أو بلسان المقال وعندى أن الثاني أرجح بدليل قوله تعالى (ولكن لا تفقهون تسبيحهم) إذ لو كان المراد تسبيحها بلسان الحال لكان ذلك معلوما فلا يصح الاستدراك ، وقد قال تعالى خبرا عن داود عليه السلام (انا سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشى والإشراق والطير محشورة كل له اواب) .

وَقَوْلُهُ (تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانِ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا)
الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ
فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا) .

وَقَوْلُهُ (مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ
إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ ، سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ —

واما قوله تعالى (تبارك الذى الخ) فقد قلنا ان معنى تبارك
من البركة وهى دوام الخير وكثرته ولكن لا يلزم من تلك الزيادة
سبق النقص ، فان المراد تجدد الكمالات الاختيارية التابعة لمشيئته
وقدرته ، فانها تتجدد فى ذاته على وفق حكمته ، فالخلو عنها قبل
اقتضاء الحكمة لها لا يعتبر نقصا .

وقد فسر بعضهم التبارك بالثبات وعدم التغير ، ومنه سميت
البركة لثبوت مائها وهو بعيد ، والمراد بالفرقان القرآن ، سمسى
بذلك لقوة تفرقه بين الحق والباطل والهدى والضلال ، والتعبير
(ينزل) بالتشديد لامادة التدرج فى النزول ، وانه لم ينزل جملة
واحدة ، والمراد بعبد محمد صلى الله عليه وسلم والتعبير عنه بلقب
العبودية للتشريف كما سبق ، والعالمين جمع عالم ، وهو جمع لم يعقل ،
واختلف فى المراد به ، ف قيل الاتس ، وقيل الانس والجن ، وهو
والصحيح ، فقد ثبت ان النبو صلى الله عليه وسلم مرسل الى الجن
ايضا ، وانه يجتمع بهم ويقرأ عليهم القرآن ، وان منهم نفرا اسلم
حين سمع القرآن وذهب ينذر قومه به ، كما قال تعالى (واذا صرفنا
اليك نفرا من الجن يستمعون القرآن ، فلما حضروه قالوا انصتوا
فلما قضى ولوا الى قومهم منذرين) والنذير والمنذر هو من يعلم بالشئ
مع التخويف وضده البشير او المبشر وهو من يخبرك بما يسرك .
وقوله (ما اتخذ الله من ولد الخ) تضمنت هذه الآية الكريمة

عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ، فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ
إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ .

ايضا جملة من صفات التنزيه التى براد نفى ما لا يليق بالله عز وجل
عنه ، فقد نزه سبحانه نفسه نبيها عن اتخاذ الولد ومن وجود اله
خالق معه وعما يصفه به المفترون الكذابون ، كما نهى عن ضرب
الامثال له والاشراك به بلا حجة ولا برهان ، والقول عليه سبحانه
بلا علم ولا دليل .

فهذه الآية تضمنت اثبات توحيد الالهية واثبات توحيد
الربوبية ، فان الله بعدما اخبر عن نفسه بعدم وجود اله معه
اوضح ذلك بالبرهان القاطع والحجة الباهرة فقال (اذا) اى اذ
لو كان معه آلهة كما يقول هؤلاء المشركون لذهب كل اله بما خلق
ولملا بعضهم على بعض .

وتوضيح هذا الدليل ان يقال : اذا تعددت الالهة فلا بد ان
يكون لكل منهم خلق وفعل ولا سبيل الى التعاون فيما بينهم فان
الاختلاف بينهم ضرورى ، كما ان التعاون بينهم فى الخلق يقتضى
عجز كل منهم عند الافراد ، والعاجز لا يصلح الها ، فلا بد ان يستقل
كسل منهم بخلقه وفعله ، وحينئذ فاما ان يكونوا متكافئين فى القدرة
لا يستطيع كل منهم ان يقهر الآخرين ويغلبهم فيذهب كل منهم بما خلق
ويختص بملكه كما يفعل ملوك الدنيا من افراد كل بملكته اذا
لم يجد سبيلا لقهر الآخرين ، واما ان يكون احدهم اقوى من
الآخرين فيغلبهم ويقهرهم وينفرد دونهم بالخلق والتدبير ، فلا بد اذا
مع تعدد الالهة من احد هذين الامرين ، اما ذهاب كل بما خلق او علو
بعضهم على بعض .

وذهاب كل بما خلق غير واقع لانه يقتضى التنازع والانفصال بين

قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنْزَلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ .

أجزاء العالم مع أن المشاهدة تثبت أن العالم كله كجسم واحد مترابط الأجزاء متنسق الانحاء فلا يمكن أن يكون إلا اثرا لاله واحد وعلو بعضهم على بعض يقتضى أن يكون الاله هو العالى وحده .

واما قوله تعالى (فلا تضربوا لله الامثال) فهو نهى له أن يشبهوه بشيء من خلقه فانه سبحانه له المثل الاعلى الذى لا يشركه فيه مخلوق .

وقد قدمنا انه لا يجوز أن يستعمل في حقه من الاقيسة ما يقتضى المماثلة أو المساواة بينه وبين غيره كقياس التمثيل وقياس الشمول . وانما يستعمل في ذلك قياس الأولى الذى مضمونه أن كل كمال وجودى غير مستلزم للعدم ولا للنقص بوجه من الوجوه اتصف به المخلوق ، فالخالق أولى أن يتصف به لانه هو الذى وهب المخلوق ذلك الكمال ، ولانه لو لم يتصف بذلك الكمال مع امكان أن يتصف به لكان في الممكنات من هو اكمل منه وهو محال وكذلك كل نقص ينتزه عنه المخلوق فالخالق أولى بالتنزه عنه .

واما قوله (قل انما حرم الخ) فانما أداة قصر تفيد اختصاص الاشياء المذكورة بالحرمة فيفهم أن من عداها من الطيبات فهو مباح لا حرج فيه ، كما انادته الآية التى قبلها .

والفواحش جمع فاحشة وهى الفعل المتناهية في القبح وخصها بعضهم بما تضمن شهوة ولذة من المعاصى كالزنا واللواط ونحوهما من الفواحش الظاهرة ، وكالكبر والعجب وحب الرياسة من الفواحش الباطنة .

وَقَوْلُهُ (الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى) فِي سَبْعِ مَوَاضِعَ ، فِي
سُورَةِ الْأَعْرَافِ قَوْلُهُ (إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ) وَقَالَ فِي سُورَةِ يُونُسَ عَلَيْهِ
السَّلَامُ (إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ
ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ) .

وأما الاثم فمنهم من فسرهُ بمطلق المعصية فيكون المراد منه ما
دون الفاحشة ، ومنهم من خصه بالخمر فانها جُماع الاثم ، وأما البغى
بغير الحق فهو التسلط والاعتداء على الناس من غير أن يكون ذلك
على جهة القصاص والمماثلة .

وقوله (وإن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا) وحرم أن
تعبدوا مع الله غيره وتتقربوا إليه بأي نوع من أنواع العبادات
والقربات كالدماء والنذر والذبح والخوف والرجاء ونحو ذلك ،
ما يجب أن يخلص فيه العبد قلبه ويسلم وجهه لله وحرم أن يتخذوا
من دونه سبحانه أولياء يشرعون لهم من الدين ما لم يأذن به الله
في عباداتهم ومعاملاتهم كما فعل أهل الكتاب مع الأحرار والرهبان
حيث اتخذوهم أربابا من دون الله في التشريع فاحلوا ما حرم الله
وحرموا ما أحل الله فاتبعوهم في ذلك وقوله « ما لم ينزل به
سلطانا » قيد لبيان الواقع ، فإن كل ما عبد أو اتبع أو أطيع من
دون الله قد فعل به ذلك من غير سلطان .

وأما القول على الله بلا علم فهو باب واسع جدا يدخل فيه كل
خبر من الله بلا دليل ولا حجة ، كنفى ما أثبت أو أثبات ما نفاه
أو الإلحاد في آياته بالتحريف والتأويل .

قال العلامة ابن القيم في كتابه أعلام الموقعين (وقد حرم الله
القول عليه بغير علم في الفتيا والقضاء وجعله من أعظم المحرمات

وَقَالَ فِي سُورَةِ الرُّعْدِ (اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا سَلَامٌ)
ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ) وَقَالَ فِي سُورَةِ طه (الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ
اسْتَوَى) وَقَالَ فِي سُورَةِ الْفُرْقَانِ (ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ) .

بل جعله في المرتبة العليا منها) قال تعالى (قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن) الآية ، فرتب المحرمات أربع مراتب وبدأ بأسهلها وهو الفواحش وثنى بما هو أشد تحريماً منه وهو الإثم والظلم ثم ثلث بما هو أعظم تحريماً منها وهو الشرك به سبحانه ثم ربح بما هو أعظم تحريماً من ذلك كله وهو القول عليه بلا علم وهذا يعم القول عليه سبحانه بلا علم في أسمائه وصفاته وأفعاله في دينه وشرعه .

وقوله (الرحمن على العرش استوى الخ) هذه هي المواضع السبعة التي أخبر فيها سبحانه باستوائه على العرش وكلها قطعية الثبوت ، لأنها من كتاب الله ، فلا يملك الجهمي المعطل لها ردا ولا إنكارا ، كما أنها صريحة في بابها لا تحتل تأويلا ، فإن لفظ استوى في اللغة إذا عدى بعلی لا يمكن أن يفهم منه إلا العلو والارتفاع ، ولهذا لم تخرج تفسيرات السلف لهذا اللفظ عن أربع عبارات ، ذكرها العلامة ابن القيم في النونية حيث قال :

قَدْ حُصِّلَتْ لِلْفَارِسِ الطَّمَّانِ	فَلَهُمْ عِبَارَاتٌ عَلَيْهَا أَرْبَعٌ
تَفَعَّ الَّذِي مَا فِيهِ مِنْ نُكْرَانٍ	وَهِيَ اسْتَقَرَّ وَقَدْ عَلَا وَكَذَلِكَ أَرُ
وَأَبُو عُبَيْدَةَ صَاحِبُ الشَّيْبَانِي	وَكَذَلِكَ قَدْ صَمِعْتُ الَّذِي هُوَ رَابِعٌ
أَذْرَى مِنْ الْجَهْمِيِّ بِالْقُرْآنِ	يَخْتَارُ هَذَا الْقَوْلَ فِي تَفْسِيرِهِ

ناهل السنة والجماعة يؤمنون بما أخبر به سبحانه عن نفسه من أنه مستو على عرشه بائن من خلقه بالكيفية التي يعلمها هو جل شأنه كما قال مالك وغيره (الاستواء معلوم والكيف مجهول) أما ما يشغب

وَقَالَ فِي سُورَةِ الْمَسْجِدَةِ (اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا
بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ) وَقَالَ فِي سُورَةِ الْحَدِيدِ
(هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ)

به أهل التعطيل من إيراد اللوازم الفاسدة على تقرير الاستواء فهمي
لا تلزمنا لاتنا لا نقول بأن موقيته على العرش كفقوية المخلوق على
المخلوق .

وأما ما يحاولون به صرف هذه الآيات الصريحة عن ظواهرها
بالتأويلات الفاسدة التي تدل على حيرتهم واضطرابهم كتفسيرهم
استوى باستولى أو حملهم (على) على معنى الى واستوى بمعنى قصد
الى آخر ما نقله عنهم حامل لواء التجهم والتعطيل زاهد الكوثري فكلها
تشغيب بالباطل وتغيير في وجه الحق لا يغنى عنهم في قليل ولا كثير
وليت شعري ماذا يريد هؤلاء المعطلة أن يقولوا ؟ أيريدون أن يقولوا
ليس في السماء رب يقصد ولا فوق العرش اله يعبد ؟ فإين يكون إذن ؟
ولعلمهم يضحكون منا حين نسال عنه باين ، ونسوا أن اكمل الخلق
واعلمهم بربهم صلوات الله عليه وسلامه قد سأل عنه باين حين قال
للجارية أين الله ؟ ورضى جوابها حين قالت في السماء ، وقد أجاب
كذلك من سألته باين كان ربنا قبل أن يخلق السموات والارض بأنه
كان في ماء ، الحديث ، ولم يرو عنه أنه زجر السائل ولا قال له
انسك غلطت في السؤال .

أن تصاري ما يقوله المتحذلق منهم في هذا الباب أن الله تعالى
كان ولا مكان ، ثم خلق المكان وهو الآن على ما كان قبل خلق المكان
فماذا يعني هذا المخرف بالمكان الذي كان الله ولم يكن ؟ هل يعني
به تلك الامكنة الوجودية التي هي داخل محيط العالم ؟ فهذه امكنة

وَقَوْلُهُ (يَا عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ارْفَعْكَ إِلَيْنِي) — بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْسِه —
إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ — يَا هَامَانَ ابْنِ لُؤْلُي
صَرَحًا لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ —

حادثة ونحن لا نقول بوجود الله في شيء منها اذ لا يحصره ولا يحيط
به شيء من مخلوقاته .

واما اذا اراد بها المكان العدمي الذي هو خلاء محض لا وجود
فيه ، فهذا لا يقال انه لم يكن ثم خلق ، اذا لا يتعلق به الخلق فانه
امر عدمي — فاذا قيل ان الله في مكان بهذا المعنى كما دلت عليه
الآيات والاحاديث فاي محذور في هذا ؟

بل الحق ان يقال كان الله ولم يكن شيء قبله ثم خلق السموات
والارض في ستة أيام وكان عرشه على الماء ثم استوى على العرش ،
و (ثم) هنا للترتيب الزمني لا لمجرد العطف .

وقوله (يا عيسى الخ) هذه الآيات جاءت مؤيدة لما دلت عليه
الآيات السابقة من علوه تعالى وارتفاعه فوق العرش مبينا للخلق ،
ونامية على المعطلة جحودهم وانكارهم لذلك ، تعالى الله عما يقولون
علوا كبيرا . ففي الآية الاولى ينادى الله رسوله وكلمته عيسى بن
مريم عليه الصلاة والسلام بانسه متوفيه ورافعه اليه حين دبر
اليهود قتله ، والضمير في قوله (الى) هو ضمير الرب جل شانه لا يحتمل
غير ذلك ، فتاويله بان المراد الى محل رحمتي أو مكان ملائكتي الخ
لا معنى له ومثل ذلك يقال أيضا في قوله سبحانه ردا على ما ادعاه
اليهود من قتل عيسى وصلبه (بل رفعه الله اليه) .

وقد اختلف في المراد بالتوفي المذكور في الآية محمله بعضهم على
الموت ، والاكثر على ان المراد به النوم ، ولفظ التوفي يستعمل
فيه قال تعالى (وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار) ؟

أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ نَاطِلِعَ إِلَى إِلِهِ مُوسَى فَأَنَّى لَاظْنُهُ كَاذِبًا .
وَقَوْلُهُ (أَلَمَنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ
تَمُورُ . أَمْ أَلَمَنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ
نَذِيرٌ ————— ر) —

ومنهم من زعم أن في الكلام تقديمًا وتأخيرًا وإن التقدير أنسى
رافعك ومتوغيك ، أى مميتك بعد ذلك . والحق أنه عليه السلام
رفع حيا وأنه سينزل قرب قيام الساعة لصحة الحديث بذلك .

وأما قوله سبحانه (إليه يصعد الكلم الطيب) فهو صريح أيضا
في صعود أقوال العباد وأعمالهم إلى الله عز وجل يصعد بها الكرام
الكاثبون كل يوم عقب صلاة العصر وعقب صلاة الفجر كما جاء في
الحديث (فيخرج الذين باتوا فيكم فيسألهم ربهم — وهو أعلم — كيف
تركتم عبادي ؟ فيقولون ياربنا اتيناهم وهم يصلون وتركناهم وهم يصلون ؟

وأما قوله سبحانه حكاية عن فرعون (ياهايمان ... الخ) فهو دليل
على أن موسى عليه السلام أخبر فرعون الطاغية بأن الهة في السماء
فأراد أن يتلمس الأسباب للوصول إليه تمويهًا على قومه ، فأمر وزيره
هايمان أن يبنى له الصرح ، ثم عقب على ذلك بقوله (وانى لأظنه)
— أى موسى — كاذبا فيما أخبر به من كون الهة في السماء . فمن إذا
أشبهه بفرعون وأقرب إليه نسبا ؟ نحن أم هؤلاء المعطلة ؟ إن فرعون
كذب موسى في كون الهة في السماء ، وهو نفس ما يقوله هؤلاء .

قوله (أَلَمَنْتُمْ الخ) هاتان الآيتان فيهما التصريح بأن الله عز
وجل في السماء ولا يجوز حمل ذلك على أن المراد به العذاب أو
الامر أو الملك كما يفعل المعطلة لأنه قال (من) وهى للعاقل ، وحملها
على الملك اخراج اللفظ عن ظاهره بلا قرينة توجب ذلك .

ولا يجوز أن يفهم من قوله في السماء أن السماء ظرف له سبحانه

(هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ، يَعْلَمُ مَا يَلْجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا ، وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ) .

بل ان اريد بالسماء هذه المعروفة ، نفى بمعنى (على) كما في قوله تعالى (لاصلبنكم في جذوع النخل) وان اريد بها جهة العلو (ففي) على حقيقتها فانه سبحانه في اعلى العلو .

قوله (هو الذي خلق السموات الخ) تضمنت هذه الآية الكريمة اثبات صفة المعية له عز وجل وهي على نوعين :

١ — معية عامة : شاملة لجميع المخلوقات ، فهو سبحانه مع كل شيء بعلمه وقدرته وقهره واحاطته ، لا يغيب عنه شيء ولا يعجزه ، وهذه هي المعية المذكورة في الآية .

نفى هذه الآية يخبر عن نفسه سبحانه بانه هو وحده الذي خلق السموات والارض يعنى اوجدهما على تقدير وترتيب سابق في مدة ستة ايام ، ثم علا بعد ذلك وارتفع على عرشه لتدبير امور خلقه ، وهو مع كونه فوق عرشه لا يغيب عنه شيء من العالمين العلوي والسفلي ، فهو يعلم ما يلج ، اى يدخل في الارض ، وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج ، اى يصعد فيها — ولا شك ان من كان علمه وقدرته محيطين بجميع الاشياء فهو مع كل شيء ، ولذلك قال (وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير) .

قوله (ما يكون من نجوى الخ) يثبت سبحانه شمول علمه واحاطته بجميع الاشياء ، وانه لا يخفى عليه نجوى المتاجين ، وانه شهيد على الاشياء كلها مطلع عليها .

واضافة « نجوى » الى ثلاثة من اضافة الصفة الى الموصوف

وَقَوْلُهُ (مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةَ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَمَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا فَعَلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ - لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا)

والتقدير ما يكون من ثلاثة نجوى ، أى متحاجين .

وأما الآيات الباقية فهي فى اثبات المعية الخاصة التى هى معيته لرسوله تعالى وأوليائه بالنصر والتأييد والمحبة والتوفيق والالهام .

ف قوله تعالى (لا تحزن ان الله معنا) حكاية مما قاله عليه الصلاة والسلام لابی بكر الصديق وهما فى الفار ، فقد احاط المشركون بهم الفار عندما خرجوا فى طلبه عليه السلام ، فلما رأى أبو بكر ذلك انزعج وقال : والله يا رسول الله لو نظر احدهم تحت قدميه لابصرنا ، فقال له الرسول صلى الله عليه وسلم ما حكاه الله عز وجل هنا (لا تحزن ان الله معنا) .

فالمراد بالمعية هنا معية النصر والعصمة من الاعداء .

وأما قوله (اننى معكما اسمع وأرى) فقد تقدم الكلام ؟ وانها خطاب لموسى وهارون عليهما السلام ان لا يخافا بطش فرعون بهما ، لان الله عز وجل معهما بنصره وتأييده .

وكذلك بقية الآيات يخبر الله فيها عن معيته للمتقين الذين يراقبون الله عز وجل فى أمره ونهيه ويحفظون حدوده وللمحسنين الذين يلتزمون الاحسان فى كل شىء ، والاحسان فى كل شىء بحسبه فهو فى العبادة مثلا ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك كما جاء فى حديث جبريل عليه السلام .

وكذلك يخبر عن معيته للصابرين الذين يحبسون انفسهم على

وَقَوْلُهُ (إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى — إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ — وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ — كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ) .

وَقَوْلُهُ (وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا — وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا)

ما تكره ويتحملون المشاق والأذى في سبيل الله وابتغاء وجهه صبرا على طاعة الله وصبرا عن معصيته وصبرا على قضائه .

تضمنت هذه الآيات اثبات صفة الكلام لله عز وجل .

وقد تنازع الناس حول هذه المسألة نزاعا كبيرا . فمنهم من جعل كلامه سبحانه مخلوقا منفصلا منه ، وقال ان معنى متكلم خالق للكلام وهم المعتزلة . ومنهم من جعله لازما لذاته أزلا وأبدا لا يتعلق بمشيئته وقدرته ونفى عنه الحرف والصوت وقال انه معنى واحد في الأزل ، وهم الكلابية والاشعرية .

ومنهم من زعم انه حروف واصوات قديمة لازمة للذات ، وقال انها مقترنة في الأزل ، فهو سبحانه لا يتكلم بها شيئا بعد شيء وهم بعض الغسالة .

ومنهم من جعله حادثا قائما بذاته تعالى ومتعلقا بمشيئته وقدرته ولكن زعم ان له ابتداء في ذاته وإن الله لم يكن متكلم في الأزل ، وهم الكرامية . ويطول بنا القول لو اشتغلنا بمناقشة هذه الأقوال وافسادها على ان فسادها بين لكل ذي فهم سليم ونظر مستقيم .

وخلاصة مذهب أهل السنة والجماعة في هذه المسألة ان الله تعالى لم يزل متكلم اذا شاء ، وأن الكلام صفة له قائمة بذاته يتكلم بها بمشيئته وقدرته ، فهو لم يزل ولا يزال متكلم اذا شاء وما تكلم الله به فهو قائم به ليس مخلوقا منفصلا عنه كما تقول المعتزلة ولا لازما

١ وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ — وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا (وَقَوْلُهُ) وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا — مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ — وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ — وَمَقَامُهُمَا مِنَ جَانِبِ الثُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرْنَاهُ نُجَيْيًا (وَقَوْلُهُ) وَإِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَى أَنْ انْتَ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ — وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ) .

اذناته لزوم الحياة لها كما تقول الاشارة بل هو تابع لمشيئته وقدرته .
والله سبحانه نادى موسى بصوت ونادى آدم وهواء بصوت ،
وينادى عباده يوم القيامة بصوت ويتكلم بالوحي بصوت ، ولكن
الحروف والاصوات التى تكلم الله بها صفة له غير مخلوقة ولا تشبه
اصوات المخلوقين وحروفهم ، كما ان علم الله القائم بذاته ليس مثل
علم عباده ، فان الله لا يماثل المخلوقين فى شيء من صفاته .

والايتان الاوليان هنا وهما من سورة النساء تنفيان ان يكون
احد اصدق حديثا وقولا من الله عز وجل ، بل هو سبحانه اصدق
من كل احد فى كل ما يخبر به ، وذلك لان علمه بالحقائق المخبر عنها
اشمل واضبط ، فهو يعلمها على ما هى به من كل وجه ، وعلم
غيره ليس كذا .

واما قوله (واذا قال الله يا عيسى الخ) فهو حكاية لما سيكون
يوم القيامة من سؤال الله لرسوله وكلمته عيسى مما نسبته اليه الذين
الهموه وامه من النصارى من انه هو الذى امرهم بان يتخذوه وامه
الهي من دون الله . وهذا السؤال لاثبات براءة عيسى عليه السلام
وتسجيل الكذب والبهتان على هؤلاء الضالين الاغبياء .

واما قوله (وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا) فالمراد صدقا فى
اخباره وعدلا فى احكامه لان كلامه تعالى اما اخبار وهى كلها نسي
غاية الصدق ، واما امر ونهى وكلها فى غاية العدل الذى لا جور فيه

وَقَوْلُهُ (وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ — وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ — وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ — يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ — وَاتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ) .

لابتنائها على الحكمة والرحمة ، والمراد بالكلمة هنا الكلمات لانها اضيفت الى معرفة تنفيذ معنى الجمع كما في قولنا رحمة الله ونعمة الله .

واما قوله (وكلم الله موسى تكليما) وما بعدها من الايات التى تدل على ان الله قد نادى موسى وكلمه تكليما ، وناجاه حقيقة من وراء حجاب وبلا واسطة ملك ، فهي ترد على الاشاعرة الذين يجعلون الكلام معنى قائما بالنفس بلا حرف ولا صوت ، فيقال لهم كيف سمع موسى هذا الكلام النفسى ؟ فان قالوا التى الله فى قلبه علما ضروريا بالمعانى التى يريد ان يكلمه بها لم يكن هناك خصوصية لموسى فى ذلك ، وان قالوا ان الله خلق كلاما فى الشجرة او فى الهواء ونحو ذلك لزم ان تكون الشجرة هى التى قالت لموسى (انا ربك) .

وكذلك ترد عليهم هذه الايات فى جعلهم الكلام معنى واحدا فى الازل لا يحدث منه فى ذاته شيء ، فان الله يقول (ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه) فهى تفيد حدوث الكلام عند مجيء موسى للميقات ، ويقول (وناديناه من جانب الطور الايمن) فهذا يدل على حدوث النداء عند جانب الطور الايمن ، والنداء لا يكون الا صوتا مسموعا . وكذلك قوله تعالى فى شأن آدم وحواء (وناداهما ربهما) الآية ، فان هذا النداء لم يكن الا بعد الوقوع فى الخطيئة فهو حادث قطعا . وكذلك قوله تعالى (ويوم يناديهم الخ) فبان

وَقَوْلُهُ (إِنْ هَذَا الْقُرْآنَ يَعْصُ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ . وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ — لَوْ أَنْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْنَاهُ خَائِضًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ — وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنْزِلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ .

هذا النداء والقول سيكون يوم القيامة ، وفي الحديث « ما من عبد الا نسيكلمه الله يوم القيامة ليس بينه ترجمان » .

قوله (وان احد من المشركين الخ) هذه الآيات الكريمة تفيد ان القرآن المتلو المسموع المكتوب بين دفتي المصحف هو كلام الله على الحقيقة وليس فقط عبارة او حكاية عن كلام الله كما يقوله الاشعرية ، واضافته الى الله عز وجل تدل على انه صفة له قائمة به وليست كاضافة البيت او الناقة ، فانها اضافة معنى الى الذات تدل على ثبوت المعنى لتلك الذات بخلاف اضافة البيت او الناقة فانها اضافة اعيان — وهذا يرد على المعتزلة في قولهم انه مخلوق منفصل عن الله ، ودلت هذه الآيات ايضا على ان القرآن منزل من عند الله بمعنى ان الله تكلم به بصوت سمعه جبريل عليه السلام ، فنزل به واداه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كما سمعه من الرب جل شانه .

وخلاصة القول في ذلك ان القرآن العربي كلام الله منزل غير مخلوق منه بدأ واليه يعود . والله تكلم به على الحقيقة ، فهو كلامه حقيقة لا كلام غيره واذا قرا الناس القرآن او كتبوه في المصاحف لم يخرج ذلك عن ان يكون كلام الله ، فان الكلام انما يضاف حقيقة الى من قاله مبتدئا لا الى من بلغه مؤديا والله تكلم بحروفه ومعانيه بلفظ نفسه ليس شيء منه كلاما لغيره لا لجبريل ولا لمحمد ولا لغيرهما والله تكلم به ايضا بصوت نفسه ، فاذا قراه العباد قراوه بصوت

قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى
لِلْمُسْلِمِينَ . وَلَقَدْ كُنَلْمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ
إِلَيْهِ أَعِجِبِي وَهَذَا لِسَانٌ قَرِيبٌ مُبِينٌ) وَقَوْلُهُ (وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ إِلَى
رَبِّهَا نَاضِرَةٌ — عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ — لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ)

أنفسهم ، فإذا قال القارئ مثلا (الحمد لله رب العالمين) كان هذا
الكلام المسموع منه كلام الله لا كلام نفسه وكان هو قراه بصوت
نفسه لا بصوت الله . وكما أن القرآن كلام فكذلك هو كتابه لأنه
كتبه في اللوح المحفوظ ولأنه مكتوب في المصاحف قال تعالى (انه
لقرآن كريم في كتاب مكنون) وقال (انه لقرآن مجيد في لوح محفوظ)
وقال (في صحف مكرمة مرفوعة مطهرة بأيدي سلمة كرام برة) .

والقرآن في الاصل مصدر كالقراءة ، كما في قوله تعالى (ان
قرآن الفجر كان مشهودا) .

ويراد به هنا أن يكون علما على هذا النزل من عند الله المكتوب
بين دفتي المصحف المتعبد بتلاوته المتحدى باقتصر سورة منه .

وقوله (قل نزل به روح القدس من ربك بالحق) يدل على أن
ابتداء نزوله من عند الله عز وجل ، وأن روح القدس جبريل
عليه السلام تلقاه عن الله سبحانه بالكيفية التي يعلمها .

قوله (وجوه يومئذ ناضرة الخ) هذه الآيات تثبت رؤية
المؤمنين لله عز وجل يوم القيامة في الجنة .

وقد نقاها المعتزلة بناء على نفهم الجهة عن الله لان المرئى يجب
أن يكون في جهة من الرأى ، وما دامت الجهة مستحيلة وهى شرط في
الرؤية فالرؤية كذلك مستحيلة ، واحتجوا من النقل بقوله تعالى
(لا تدركه الابصار) وقوله لموسى عليه السلام حين سأل الرؤية

وَقَوْلُهُ (لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ) .
وَهَذَا الْبَابُ فِي كِتَابِ اللَّهِ كَثِيرٌ . مَنْ تَدَبَّرَ الْقُرْآنَ طَالِبًا لِلْهُدَى
مِنْهُ تَبَيَّنَ لَهُ طَرِيقُ الْحَقِّ .

(لن ترانى ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف ترانى) .
واما الاشاعرة فهم مع نفيهم الجهة كالمعتزلة يثبتون الرؤية ،
ولذلك حاروا في تفسير تلك الرؤية ، فمنهم من قال يرونها بمن
جميع الجهات ومنهم من جعلها رؤية بالبصيرة لا بالبصر ، وقال
المقصود زيادة الانكشاف والتجلى حتى كانت رؤية عين .

وهذه الايات التى اوردتها المؤلف حجة على المعتزلة في نفيهم
الرؤية . فان الآية الاولى مَدَى النظر فيها بالى فيكون بمعنى الابصار
يقال نظرت اليه وابصرته بمعنى ومتعلق النظر هو الرب جل شانه .

واما ما يتكلفه المعتزلة من جعلهم (ناظرة) بمعنى منتظرة و (الى)
بمعنى النعمة ، والتقدير « ثواب ربها منتظرة » فهو تاويل مضحك .

واما الآية الثانية فتفيد ان اهل الجنة وهم على ارائكهم ،
يعنى اسرتهم — جمع اريكة — ينظرون الى ربهم .

واما الايتان الاخيرتان فقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم
تفسير الزيادة بالنظر الى وجه الله عز وجل ويشهد لذلك ايضا قوله
تعالى في حق الكفار (كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) فدل حجب
هؤلاء على ان اولياءه يرونها ، واحاديث الرؤية متواترة في المعنى عند
اهل العلم بالحديث لا ينكرها الا ملحد زنديق .

واما ما احتج به المعتزلة من قوله تعالى (لا تدركه الابصار)
فلا حجة لهم فيه ، لان نفي الادراك لا يستلزم نفي الرؤية ، فالمراد

لأن الإبصار تراه ولكن لا تحيط به رؤية كما أن العقول تعلمه ولكن لا تحيط به علما ، لأن الإدراك هو الرؤية على جهة الإحاطة فهو رؤية خاصة ونفى الخاص لا يستلزم نفي مطلق الرؤية وكذلك استدلالهم على نفي الرؤية بقوله تعالى لموسى عليه السلام (لن ترانى) لا يصلح دليلا بل الآية تدل على الرؤية من وجوه كثيرة منها :

١ - وقوع السؤال من موسى وهو رسول الله وكليمه ، وهو أعلم بما يستحيل في هل الله من هؤلاء المعتزلة ، فلو كانت الرؤية ممتنعة لما طلبها .

٢ - أن الله عز وجل علق الرؤية على استقرار الجبل حال التجلى وهو ممكن والمطلق على الممكن ممكن .

٣ - أن الله تجلى للجبل بالفعل وهو جماد ، فلا يمتنع إذا أن يتجلى لأهل محبته وأصفيائه .

وأما قولهم أن (لن) لتأبيد النفي وأنها تدل على عدم وقوع الرؤية أصلا فهو كذب على اللغة ، فقد قال تعالى حكاية عن الكفار (ولن يتمنوه أبدا) ثم قال (ونادوا يا مالك ليقتض علينا ربك) فأخبر عن عدم تمنيتهم للموت (بلن) ثم أخبر عن تمنيتهم له وهم في النار .

وإذا فمعنى قوله (لن ترانى) أن تستطيع رؤيتى في الدنيا لضعف قوى البشر فيها عن رؤيته سبحانه ، ولو كانت الرؤية ممتنعة لذاتها لقال انى لا أرى أو لا يجوز رؤيتى أو لست بمرى ونحو ذلك والله أعلم .

(مباحث عامة حول آيات الصفات)

ان الناظر في آيات الصفات التى ساقها المؤلف - رحمه الله -

يستطيع أن يستنبط منها قواعد وأصولاً هامة يجب الرجوع إليها في هذا السبب .

الأصل الأول : اتفق السلف على أنه يجب الإيمان بجميع الأسماء الحسنى وما دلت عليه من الصفات وما ينشأ عنها من الأعمال ، مثال ذلك (القدرة) مثلاً يجب الإيمان بأنه سبحانه على كل شيء قدير . والإيمان بكمال قدرته ، والإيمان بأن قدرته نشأت عنها جميع الكائنات ، وهكذا بقية الأسماء الحسنى على هذا النمط . وعلى هذا فما ورد في هذه الآيات التي ساقها المصنف من الأسماء الحسنى فإنها داخلة في الإيمان بالاسم ، وما فيها من ذكر الصفات مثل عزة الله وقدرته وعلمه وحكمته وإرادته ومشيبته فإنها داخلة في الإيمان بالصفات وما فيها من ذكر الأعمال المطلقة والمقتيدة ، مثل يعلم كذا ويحكم ما يريد ، ويرى ويسمع ، وينادي ويناجي ، وكلم ويكلم ، فإنها داخلة في الإيمان بالأعمال .

الأصل الثاني : دلت هذه النصوص القرآنية على أن صفات الباري قسمان :

١ — صفات ذاتية لا تنفك عنها الذات ، بل هي لازمة لها أزلاً وأبداً ولا تتعلق بها . مشيبته تعالى وقدرته ، وذلك كصفات الحياة والعلم والقدرة والقوة والعزة والملك والعظمة والكبرياء والمجد والجلال السخ .

٢ — صفات فعلية تتعلق بها مشيبته وقدرته كل وقت وأن تحدث بمشيبته وقدرته ، آحاد تلك الصفات من الأعمال وإن كان هو لم يزل موصوفاً بها بمعنى أن نوعها قديم وأفرادها حادثة ، فهو سبحانه لم يزل فعالاً لما يريد ، ولم يزل ولا يزال يقول ويتكلم ويخلق ويدبر الأمور وأفعاله تقع شيئاً مشيئاً تبعاً لحكمته وإرادته فعلى المؤمن الإيمان بكل ما نسبته الله لنفسه من الأعمال المتعلقة

بذاته كالاستواء على العرش والمجىء والاتيان والنزول الى السماء الدنيا ، والضحك والرضى والغضب والكراهية والمحبة المتعلقة بخلقه كالخلق والرزق والاحياء والاماتة وانواع التدبير المختلفة .

الاصل الثالث : اثبات تفرّد الرب جل شأنه بكل صفة كمال وأنه ليس له شريك أو مثيل في شيء منها

وما ورد في الآيات السابقة من اثبات المثل الاعلى له وحسده ونفى الند والمثل والكفاء والسمى والشريك عنه يدل على ذلك كما يدل على أنه منزّه عن كل نقص وعيب وآفة .

الاصل الرابع : اثبات جميع ما ورد به الكتاب والسنة مسن الصّفات ، لا فرق بين الذاتية منها كالعلم والقدرة والارادة والحياة والسمع والبصر ونحوها ، والفعلية كالرضا والمحبة والغضب والكراهة ، وكذلك لا فرق بين اثبات الوجه واليدين ونحوهما ، وبين الاستواء على العرش والنزول ، فكلها مما اتفق السلف على اثباته بلا تأويل ولا تعطيل ، وبلا تشبيه وتمثيل .

والمخالف في هذا الاصل فريقان :

- ١ - الجهمية : ينفون الاسماء والصفات جميعا .
- ٢ - المعتزلة : فانهم ينفون جميع الصفات ويثبتون الاسماء والاحكام ، فيقولون عليم بلا علم وتقدير بلا قدرة وحى بلا حياة الخ . وهذا القول في غاية الفساد ، فان اثبات موصوف بلا صفة واثبات ما للصفة للذات المجردة محال في العقل كما هو باطل في الشرع .

اما الاشعرية ومن تبعهم فانهم يوافقون أهل السنة في اثبات سبع صفات يسمونها صفات المعاني ويدعون ثبوتها بالعقل وهي

(مَسْنَل)

ثُمَّ فِي سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَالسُّنَّةُ تُفَسِّرُ
الْقُرْآنَ وَتُبَيِّنُهُ وَتَدُلُّ عَلَيْهِ وَتُعَبِّرُ عَنْهُ .

الحياة والعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر والكلام ، ولكنهم
وافقوا المعتزلة في نفى ما عدا هذه السبع من الصفات الخيرية التي
صح بها الخبر .

والكل محجوجون بالكتاب والسنة واجماع الصحابة والقرون
المنضلة على الاثبات العام .

قوله (ثم في سنة رسول الله) عطف على قوله فيما تقدم ، وقد
دخل في هذه الجملة ما وصف الله به نفسه في سورة الاخلاص الخ
يعنى ودخل فيها ما وصف به الرسول صلى الله عليه وسلم ربه فيما
وردت به السنة الصحيحة .

والسنة هي الاصل الثاني الذي يجب الرجوع اليه ، والتحويل
عليه بعد كتاب الله عز وجل قال تعالى (وانزل الله عليك الكتاب
والحكمة) والمراد بالحكمة السنة ، وقال (ويعلمهم الكتاب والحكمة)
وقال امرا لنساء نبيه (واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله
والحكمة) وقال سبحانه (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه
فانتهاوا) وقال صلوات الله وسلامه عليه وآله (الا انى اوتيت القرآن
ومثله معه) وحكم السنة حكم القرآن في ثبوت العلم واليقين والاعتقاد
والعمل ، فان السنة توضح للقرآن وبيان للمراد منه تفصل مجمله
وتقيد مطلقه وتخصص عمومه ، كما قال تعالى (وانزلنا اليك الذكر
لنبين للناس ما نزل اليهم) .

واهل البدع والاهواء يلزاه السنة الصحيحة فريقتان :

وَمَا وَصَفَ الرَّسُولُ بِهِ رَبَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ الْأَحَادِيثِ الصَّاحِحِ الَّتِي
تَلَقَّاهَا أَهْلُ الْمَعْرِفَةِ بِالْقَبُولِ ، وَجَبَ الْإِيمَانُ بِهَا كَذَلِكَ .

فَمِنْ ذَلِكَ مِثْلُ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « يَنْزِلُ رَبُّنَا إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا
كُلَّ لَيْلَةٍ حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ ، فَيَقُولُ مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبَ لَهُ ؟
مَنْ يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيَهُ ؟ مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ ؟ » مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

١ — فَرِيقٌ لَا يَتَوَرَّعُ عَنْ رَدِّهَا وَإِنْكَارِهَا إِذَا وَرَدَتْ بِهَا يَخَالِفُ
مَذْهَبَهُ بِدَعْوَى أَنَّهَا أَحَادِيثُ آحَادٍ لَا تَقِيدُ إِلَّا الظَّنَّ ، وَالْوَاجِبُ نَسْيُ
بَابِ الْإِعْتِقَادِ هُوَ الْيَقِينُ ، وَهَؤُلَاءِ هُمُ الْمُعْتَزِلَةُ وَالْفَلَّاسِفَةُ .

٢ — وَفَرِيقٌ يَثْبِتُهَا وَيَعْتَقِدُ بِصِحَّةِ النُّقْلِ وَلَكِنَّهُ يَشْتَغِلُ بِتَأْوِيلِهَا
كَمَا يَشْتَغِلُ بِتَأْوِيلِ آيَاتِ الْكِتَابِ حَتَّى يَخْرِجَهَا عَنْ مَعَانِيهَا الظَّاهِرَةِ
إِلَى مَا يَرِيدُهُ مِنْ مَعَانٍ بِالْإِلْحَادِ وَالتَّحْرِيفِ ، وَهَؤُلَاءِ هُمُ الْمُتَأَخَّرُونَ
الْإِسْمَاعِيلِيَّةَ وَأَكْثَرُهُمْ تَوَسَّعُوا فِي هَذَا الْبَابِ الْغِزَالِي وَالرَّازِي .

قَوْلُهُ (وَمَا وَصَفَ الرَّسُولُ بِهِ الْخ) يَعْنِي أَنَّهُ كَمَا وَجِبَ الْإِيمَانُ
بِكُلِّ مَا وَصَفَ اللَّهُ بِهِ نَفْسَهُ فِي كِتَابِهِ مِنْ غَيْرِ تَحْرِيفٍ وَلَا تَعْطِيلٍ
وَلَا تَكْيِيفٍ وَلَا تَمْثِيلٍ ، كَذَلِكَ يَجِبُ الْإِيمَانُ بِكُلِّ مَا وَصَفَهُ بِهِ أَعْلَمُ
الْخَلْقِ بِرَبِّهِ وَمَا يَجِبُ لَهُ وَهُوَ رَسُولُهُ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ صَلَوَاتُ
اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ .

قَوْلُهُ (كَذَلِكَ) أَيُّ إِيْمَانًا مِثْلَ ذَلِكَ الْإِيمَانُ خَالِيًا مِنَ التَّحْرِيفِ
وَالْتَعْطِيلِ وَمِنَ التَّكْيِيفِ وَالتَّمْثِيلِ بَلْ أَثْبَاتَ لَهَا عَلَى الْوَجْهِ اللَّائِقِ
بِعَظَمَةِ الرَّبِّ جِسْلَ شَأْنِهِ .

قَوْلُهُ (فَمِنْ ذَلِكَ مِثْلُ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخ) الْكَلَامُ عَلَى
هَذَا الْحَدِيثِ مِنْ جِهَتَيْنِ (الْأُولَى) صِحَّتُهُ مِنْ جِهَةِ النُّقْلِ وَقَدْ ذَكَرَ الْمُؤَلِّفُ
رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ . وَيَقُولُ الذَّهَبِيُّ فِي كِتَابِهِ « الْعُلُوُّ لِلْعُلَى الْغُفَارِ »
أَنَّ أَحَادِيثَ النُّزُولِ مُتَوَاتِرَةٌ تَقِيدُ الْقَطْعَ ، وَعَلَى هَذَا فَلَا مَجَالَ

لانكسار أو جصود .

(الثانية) ما يفيد هذا الحديث وهو اأباره صلى الله عليه وسلم بنزول الرب تبارك وتعالى كل ليلة الخ . ومعنى هذا أن النزول صفة لله عز وجل على ما يليق بجلاله وعظمته ، فهو لا يماثل نزول الخلق كما أن استواءه لا يماثل استواء الخلق .

يقول شيخ الاسلام رحمه الله فى تفسير سورة الاخلاص :

« فالرب سبحانه اذا وصفه رسوله بأنه ينزل الى سماء الدنيا كل ليلة وأنه يدنو عشية عرفة الى الحجاج وأنه كلم موسى فى الواد الايمن فى البقعة المباركة من الشجرة وأنه استوى الى السماء وهى دأان يقال لها وللارض اثنا طوعا أو كرها لم يلزم من ذلك أن تكون هذه الاعمال من جنس ما نشاهده من نزول هذه الاعيان المشهودة حتى يقال ذلك يستلزم تعريض مكان وشغل آخر .

فاهل السنة والجماعة يؤمنون بالنزول صفة حقيقية لله عز وجل على الكيفية التى يشاء فيثبتون النزول كما يثبتون جميع الصفات التى ثبتت فى الكتاب والسنة ، ويقفون عند ذلك فلا يكيفون ولا يمثلون ولا ينفون ولا يعطلون ، ويقولون أن الرسول أخبرنا أنه ينزل ولكنه لم يخبرنا كيف ينزل ، وقد علمنا أنه فعال لما يريد ، وأنه على كل شىء قدير .

ولهذا ترى خواص المؤمنين يتعرضون فى هذا الوقت الجليل لالطاف ربهم ومواهبه ، فيقومون لعبوديته خاضعين خاشعين داعين متضرعين يرجون منه حصول مطالبهم التى وعدهم بها على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم .

وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «لِلَّهِ أَشَدُّ مَرَحًا بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ الْمُؤْمِنِ التَّائِبِ مِنْ أَعْدِكُمْ بِرَاحِلَتِهِ» الْحَدِيثُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

قوله (لله أشد فرحا بالخ) تنمة هذا الحديث كما في البخارى وغيره « لله أشد فرحا بتوبة عبده المؤمن من رجل بارض فلاة دويسة مهلكة ومعه راحلته عليها طعامه وشرابه فنزل عنها فنام وراحلته عند رأسه فاستيقظ وقد ذهبت ، فذهب في طلبها فلم يقدر عليها حتى أدركه الموت من العطش فقال والله لأرجعن فلاموتن حيث كان رحلى فارجع فنام فاستيقظ فإذا راحلته عند رأسه فقال اللهم أنت عبدى وأنا ربك ، أخطأ من شدة الفرح . »

وفى هذا الحديث اثبات صفة الفرح لله عز وجل والكلام فيه كالكلام فى غيره من الصفات أنه صفة حقيقية لله عز وجل على ما يليق به ، وهو من صفات الفعل التابعة لمشيئته تعالى وقدرته ، فيحدث له هذا المعنى المعبر عنه بالفرح عندما يحدث عبده التوبة والانابة اليه وهو مستلزم لرضاه عن عبده التائب وقبوله توبته . وإذا كان الفرح فى المخلوق على أنواع فقد يكون فرح خفة وسرور وطرب وقد يكون فرح اشبر وبطر ، فالله عز وجل منزّه عن ذلك كله ، ففرحه لا يشبه فرح أحد من خلقه لا فى ذاته ولا فى أسبابه ولا فى غاياته ، فنسبته كمال رحمته واحسانه التى يجب من عباده أن يتعرضوا لها ، وغايته اتمام نعمته على التائبين المنيبين .

وأما تفسير الفرح بلازمه وهو الرضى وتفسير الرضا بارادة الثواب ، فكل ذلك نفى وتعطيل لفرحه ورضاه سبحانه ، أوجبه سوء ظن هؤلاء المعطلة بربهم حيث توهموا أن هذه المعانى تكسون فيه كما هى فى المخلوق — تعالى الله عن تشبيههم وتعطيلهم .

وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « يَضْحَكُ اللَّهُ إِلَى رَجُلَيْنِ يَقْتُلُ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ
كَلَاهُمَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ » مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

وَقَوْلُهُ « عَجِبُ رَبُّنَا مِنْ قُنُوطِ عِبَادِهِ وَقُرْبِ خَيْرِهِ ، يَنْظُرُ إِلَيْكُمْ
أَزْلَيْنِ قَنِطَرَيْنِ فَيُظَلِّلُ يَضْحَكُ يَعْلَمُ أَنَّ فَرْجَكُمْ قَرِيبٌ » حَدِيثٌ حَسَنٌ .

قوله (يضحك الله الى رجلين الخ) : يثبت اهل السنة والجماعة
الضحك لله عز وجل كما افاده هذا الحديث وغيره على المعنى الذى
يليق به سبحانه والذى لا يشبهه ضحك المخلوقين عندما يستخفهم
الفرح أو يستنزهم الطرب ، بل هو معنى يحدث فى ذاته عند وجود
مقتضيه ، وانما يحدث بمشيئته وحكمته ، فان الضحك انما ينشأ فى
المخلوق عند ادراكه لامر عجيب يخرج عن نظائره ، وهذه الحالة
المذكورة فى هذا الحديث ، كذلك فان تسليط الكافر على قتل
المسلم مدعاة فى بادئ الراى لسخط الله على هذا الكافر وخذلانه
ومعاقبته فى الدنيا والآخرة ، لماذا من الله على هذا الكافر بمدد
ذلك بالتوبة وهداة للدخول فى الاسلام وقاتل فى سبيل الله حتى
يستشهد فيدخل الجنة كان ذلك من الامور العجيبة حقا .

وهذا من كمال رحمته واحسانه وسعة فضله على عباده
سبحانه ، فان المسلم يقاتل فى سبيل الله ويقتله الكافر ، فيكرم الله
المسلم بالشهادة ، ثم يمن على ذلك القاتل فيهديه للاسلام والاستشهاد
فى سبيله فيدخل الجنة جميعا .

واما تاويل ضحكه سبحانه بالرضا او القبول او ان الشيء حل
عنده بمحل ما يضحك منه ، وليس هناك فى الحقيقة ضحك فهو نفى
لما اثبتته رسول الله صلى الله عليه وسلم لربه فلا يلتفت اليه .

قوله (عجب ربنا الخ) هذا الحديث يثبت لله عز وجل صفة
العجب وفى معناه قوله عليه الصلاة والسلام « عجب ربك من شاب

ليس له صبوة » وقرا ابن مسعود رضى الله عنه « بل عجبست²
ويسخرون » بضم التاء على أنها ضمير الرب جل شأنه .

وليس عجبه سبحانه نائثا عن خفاء في الاسباب أو جهل
بحقائق الامور كما هو الحال في عجب المخلوقين بل هو معنى يحدث
له سبحانه على مقتضى مشيئته وحكمته وعند وجود مقتضيه ،
وهو الشيء الذى يستحق أن يتعجب منه .

وهذا المعجب الذى وصف به الرسول ربه هنا من آثار رحمته
وهو من كماله تعالى ، فإذا تأخر الفيث عن العباد مع فقرهم وشدة
حاجتهم واستولى عليهم اليأس والقنوط وصار نظرهم قاصرا على
الاسباب الظاهرة ، وحسبوا أن لا يكون وراءها مرج من القريب
المجيب فيعجب الله منهم .

وهذا محل عجب حقا اذ كيف يقنطون ورحمته وسعت كل شيء
والاسباب لحصولها قد توفرت ، فان حاجة العباد وضرورتهم من
اسباب رحمته ، وكذا الدماء بحصول الفيث والرجاء في الله
من اسبابها وقد جرت عادته سبحانه في خلقه أن الفرج مع الكرب
وأن اليسر مع العسر وأن الشدة لا تدوم ، فإذا انضم الى ذلك
قوة التجاء وطمع في فضل الله ، وتضرع اليه ودماء ، فتح الله
عليهم من خزائن رحمته ما لا يخطر على البال .

والقنوط مصدر قنط يقنط وهو اليأس من رحمة الله ، قال
تعالى (ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون) .

قوله : (وقرب خيره) أى فضله ورحمته وقد روى (غيره)
والغير اسم من قولك غير الشيء متغير ، وفي حديث الاستسقاء « من
يكفر بالله يلق الغير » أى تغير الحال وانتقالها من الصلاح الى
الفساد .

وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « لَا تَزَالُ جَهَنَّمُ يُلْقَى فِيهَا وَهِيَ تَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ؟ حَتَّى يَضَعَ رَبُّ الْعِزَّةِ فِيهَا رِجْلَهُ » وَفِي رِوَايَةٍ « عَلَيْهَا قَدَمُهُ لَيَنْزِلَ بِعَظْمِهَا إِلَى بَعْضِ نَفَقَاتِهَا قَطُّ قَطُّ » مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

وَقَوْلُهُ : « يَقُولُ تَعَالَى يَا آدَمُ فَيَقُولُ لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ فَيُنَادِي بِصَوْتٍ يَا اللَّهُ يَا مَرْكَ أَنْ تُخْرِجَ مِنْ ذُرِّيَّتِكَ بَعَثًا إِلَى النَّارِ » مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .
وَقَوْلُهُ « مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا سَيُكَلِّمُهُ رَبُّهُ وَلَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ تَرْجُمَانٌ » .

قوله (أزلين قنطين) حالان من الضمير المجرور في اليكم ، وأزلين جميع أزل اسم ماعل من الأزل بمعنى الشدة والضيق ، يقال أزل الرجل يأزل أزالاً من باب فرح أى صار فى ضيق وجذب .

قوله (لا تزال جهنم النخ) فى هذا الحديث اثبات الرجل والقدم لله عز وجل ، وهذه الصفة تجرى مجرى بقية الصفات منثبت لله على الوجه اللائق بمقامه سبحانه . والحكمة فى وضع رجله سبحانه فى النار أنه قد وعد أن يملأها كما فى قوله تعالى (لاملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين) .

ولما كان مقتضى رحمته وعمله أن لا يعذب أحدا بغير ذنب ، وكانت النار فى غاية العمق والسعة ، حقق وعده تعالى فوضع فيها قدمه ، فحينئذ يتلاقى طرفاها ولا يبقى فيها فضل عن أهلها .

وأما الجنة فإنه يبقى فيها فضل عن أهلها مع كثرة ما أعطاهم وأوسع لهم فينشئ الله لها خلقا آخرين كما ثبت بذلك الحديث .

قوله (يقول تعالى يا آدم النخ) فى هذين الحديثين اثبات القول والنداء والتكليم لله عز وجل ، وقد سبق أن بينا مذهب أهل السنة والجماعة فى ذلك وأنهم يؤمنون بأن هذه صفات أعمال له سبحانه تابعة لمشيئته وحكمته ، فهو قال ويقول ، ونادى وينادى ، وكلم

وَقَوْلُهُ فِي رَقِيَّةِ الْمَرِيضِ « رَبَّنَا اللَّهُ الَّذِي فِي السَّمَاءِ تَقَدَّسَ اسْمُكَ ،
أَمْرُكَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ كَمَا رَحِمْتُكَ فِي السَّمَاءِ ، اجْعَلْ رَحِمَتَكَ فِي
الْأَرْضِ ، اغْفِرْ لَنَا حُوبَنَا وَخَطَايَانَا ، أَنْتَ رَبُّ الطَّيِّبِينَ أَنْزِلْ رَحْمَةً
مِنْ رَحِمَتِكَ وَشِفَاءً مِنْ شِفَائِكَ عَلَى هَذَا الْوَجَعِ فَيَبْرَأَ » حَدِيثٌ حَسَنٌ
رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَغَيْرُهُ — وَقَوْلُهُ « أَلَا تَأْمَنُونِي وَأَنَا أَمِينٌ مَنْ فِي السَّمَاءِ »
حَدِيثٌ صَحِيحٌ .

ويتكلم ، وإن قوله ونداءه وتكليمه إنما يكون بحروف وأصوات
يسمعاها من يناديه ويكلمه ، وفي هذا رد على الأشاعرة في قولهم
إن كلامه قديم وأنه بلا حرف ولا صوت .

وقد دل الحديث الثاني على أنه سبحانه سيكلم جميع عباده بلا
واسطة ، وهذا تكليم عام ، لأنه تكليم محاسبة فهو يشمل المؤمن
والكافر والبر والفاجر ، ولا ينافيه قوله تعالى (ولا يكلمهم الله)
لأن المنفى هنا هو التكليم بما يسر المكلم ، وهو تكليم خاص
ويقابله تكليمه سبحانه لأهل الجنة تكليم محبة ورضوان وإحسان .

قوله (ربنا الله الذي في السماء الخ) الحديث الأول صريح
في علوه تعالى وفوقيته فهو كقوله تعالى (المنتقم من في السماء)
وقد سبق أن قلنا أن هذه النصوص ليس المراد منها أن السماء
ظرف حاو له سبحانه ، بل (في) إما أن تكون بمعنى على كما قاله
كثير من أهل العلم واللفظة .

و (في) تكون بمعنى على في مواضع كثيرة مثل قوله تعالى
(لأصلبكم في جذوع النخل) وإما أن يكون المراد من السماء جهة
العلو ، وعلى الوجهين فهي نص في علوه تعالى على خلقه .

وفي حديث الرقية المذكور توسل إلى الله عز وجل بالتناء عليه
بربوبيته وإلهيته وتقديس اسمه وعلوه على خلقه وعموم أمره

وَقَوْلُهُ « وَالْعَرْشُ مَوْقِ الْمَاءِ وَاللَّهُ مَوْقِ الْعَرْشِ » ، وَهُوَ يَعْلَمُ
مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ « حَدِيثٌ حَسَنٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَغَيْرُهُ .

وَقَوْلُهُ لِلْجَارِيَةِ « أَيْنَ اللَّهُ ؟ قَالَتْ فِي السَّمَاءِ » ، قَالَ مَنْ أَنَسَا ؟
قَالَتْ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ ، قَالَ اعْتَقَهَا فَيَأْتِيهَا مُؤَيَّنَةٌ « رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

الشرعى وأمره القدرى ، ثم توصل اليه برحمته التى شملت أهل
سمواته جميعا أن يجعل لأهل الأرض نصيبا منها ، ثم توصل اليه
بسؤال مغفرة الحوب وهو الذنب العظيم ، ثم الخطايا التى هى
دونه ، ثم توصل اليه برىوبيته الخاصة للطيبين من عباده وهم
الأنبياء واتباعهم التى كان من آثارها أن غمرهم بنعم الدين والدنيا
الظاهرة والباطنة .

فهذه الوسائل المتنوعة الى الله لا يكاد يرد دعاء من توصل
بها ، ولهذا دعا الله بعدها بالشفاء الذى هو شفاء الله الذى لا يدع
مرضا الا ازاله ولا تعلق فيه لغير الله .

فهل يفقه هذا عباد القبور من المتوسلين بالذوات والأشخاص
والحق والجاه والحرمة ونحو ذلك .

وأما الحديث الثانى فقد تضمن شهادة الرسول صلى الله عليه
وسلم بالإيمان للجارية التى اعترفت بعلوه تعالى على خلقه ، فدل ذلك
على أن وصف العلو من أعظم أوصاف البارئ جل شأنه حيث خصه
بالسؤال عنه دون بقية الأوصاف ، ودل أيضا على أن الإيمان
بعلوه المطلق من كل وجه هو من أعظم أصول الإيمان ، فمن
أنكره فقد حرم الإيمان الصحيح .

والمعجب من هؤلاء الحمقى من المعطلة النفاة زعمهم أنهم أعلم
بالله من رسوله ، فينفون عنه الإين بعدما وقع هذا اللفظ بعينه
من الرسول مرة سائلا غيره ، كما فى هذا الحديث « ومرة مجيبا

« وَقَوْلُهُ » أَفْضَلُ الْإِيمَانِ أَنْ تَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ مَعَكَ حَيْثُمَا كُنْتَ »
حَدِيثٌ حَسَنٌ — وَقَوْلُهُ « إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَلَا يَبْصُقَنَّ
قَبْلَ وَجْهِهِ وَلَا مِنْ يَمِينِهِ ، فَإِنَّ اللَّهَ قَبْلَ وَجْهِهِ ، وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ
أَوْ تَحْتَ قَدَمَيْهِ » مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

لَمَنْ سَأَلَهُ بِقَوْلِهِ آيِن كَانَ رَبُّنَا .

وأما قوله (والعرش فوق الماء الخ) ففيه الجمع بين الإيمان
بعلوه تعالى على عرشه وبأحاطة علمه بالموجودات كلها ، فسبحان
من هو عال في دنوه ، قريب في علسوه .

قوله (أفضل الإيمان أن تعلم الخ) دلالة على أن أفضل الإيمان
هو مقام الإحسان والمراقبة ، وهو أن يعبد العبد ربه كأنه يراه
ويشاهده ، ويعلم أن الله معه حيث كان ، فلا يتكلم ولا يفعل
ولا يخوض في أمر ما إلا والله رفيق مطلع عليه ، قال تعالى
(وما تكون في شأن وما تتلو منه من قرآن ولا تعملون من عمل
إلا كنا عليكم شهودا إذ تفيضون فيه) .

ولا شك أن هذه المعية إذا استحضرها العبد في كل أحواله فانه
يستحي من الله عز وجل أن يراه حيث نهاه أو أن يفترقه حيث
أمره فتكون عوناً له على اجتناب ما حرم الله والمساورة التي لمعل
ما أمر به من الطاعات على وجه الكمال ظاهراً وباطناً ، ولا سيما
إذا دخل في الصلاة التي هي أعظم صلة ومناجاة بين العبد وربه ،
فيخشع قلبه ويستحضر عظمة الله وجلاله ، منتقل حركاته ولا يسيء
الادب مع ربه بالبصق أمامه أو عن يمينه .

قوله (إذا قام أحدكم إلى الصلاة الخ) دل على أن الله عز وجل
يكون قبل وجه المصلّي .

قال شيخ الإسلام في العقيدة الحموية : أن الحديث حق على

وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « اللَّهُمَّ رَبِّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَالْأَرْضِ
وَرَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ، رَبَّنَا وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ ، فَالِقَ الْحَبِّ وَالنَّوَى ، مُنْزِلَ
التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ ، أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ نَفْسِي وَمِنْ شَرِّ كُلِّ دَابَّةٍ
أَنْتَ آخِذٌ بِمَصِيطَتِهَا ، أَنْتَ الْأَوَّلُ فَلَيْسَ قَبْلَكَ شَيْءٌ ، وَأَنْتَ الْآخِرُ فَلَيْسَ
بَعْدَكَ شَيْءٌ ، وَأَنْتَ الظَّاهِرُ فَلَيْسَ فَوْقَكَ شَيْءٌ ، وَأَنْتَ الْبَاطِنُ فَلَيْسَ
دُونَكَ شَيْءٌ ، اقْضِ عَنِّي الدَّيْنَ وَأَغْنِنِي مِنَ الْفَقْرِ » رِوَايَةٌ مُسْلِمٌ .

قَوْلُهُ (اللَّهُمَّ رَبِّ السَّمَوَاتِ الْخ) تَضَمَّنَ الْحَدِيثُ إِثْبَاتَ أَسْمَائِهِ
وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا رَفَعَ الصَّحَابَةُ أَصْوَاتَهُمْ بِالذِّكْرِ :
« أَيُّهَا النَّاسُ ارْبِعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ فَإِنَّكُمْ لَا تَدْعُونَ أَسْمَاءَ وَلَا غَائِبًا . إِنَّمَا
تَدْعُونَ سَمِيحًا بَصِيرًا قَرِيبًا ، إِنَّ الَّذِي تَدْعُونَهُ أَقْرَبُ إِلَيَّ أَحَدِكُمْ مِنْ عُنُقِ
رَأْسِهِ » مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

ظَاهِرُهُ وَهُوَ سُبْحَانَهُ فَوْقَ الْعَرْشِ ، وَهُوَ قَبْلَ وَجْهِ الْمُصَلِّي ، بَلْ
هَذَا الْوَصْفُ يَثْبِتُ لِلْمَخْلُوقِ ، لِمَا الْإِنْسَانُ لَوْ أَنَّهُ يَنَاجِي السَّمَاءَ أَوْ
يَنَاجِي الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَكَانَتْ السَّمَاءُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ مُوقِفَهُ ،
وَكَانَتْ أَيْضًا قَبْلَ وَجْهِهِ .

قَوْلُهُ (اللَّهُمَّ رَبِّ السَّمَوَاتِ ... الْخ) تَضَمَّنَ الْحَدِيثُ إِثْبَاتَ أَسْمَائِهِ
تَعَالَى الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ، وَهِيَ مِنَ الْأَسْمَاءِ الْحُسْنَى ،
وَقَدْ فُسِّرَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا لَا يَدْعُ مَجَالًا لِقَائِلٍ ، فَهُوَ
أَعْلَمُ الْخَلْقِ جَمِيعًا بِأَسْمَاءِ رَبِّهِ وَبِالْمَعَانِي الَّتِي تَدُلُّ عَلَيْهَا ، فَلَا يَصِحُّ أَنْ
يَلْتَمِزَ إِلَى قَوْلٍ غَيْرِهِ أَيْ كَانَ .

وَفِي الْحَدِيثِ أَيْضًا يَعْلَمُنَا نَبِينَا صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
كَيْفَ نَثْنَى عَلَى رَبِّنَا عِزَّ وَجَلَّ قَبْلَ السُّؤَالِ ، فَهُوَ يَثْنَى عَلَيْهِ بِرَبُّوبِيَّتِهِ
الْعَامَّةِ الَّتِي انْتَضَمَتْ كُلُّ شَيْءٍ ، ثُمَّ بِرَبُّوبِيَّتِهِ الْخَاصَّةِ الْمُمَثَّلَةِ فِي أَنْزَالِهِ
هَذِهِ الْكُتُبِ الثَّلَاثَةَ تَحْمِلُ الْهَدْيَ وَالنُّورَ إِلَى عِبَادِهِ ، ثُمَّ يَعُوذُ وَيَعْتَصِمُ
بِهِ سُبْحَانَهُ مِنْ شَرِّ نَفْسِهِ وَمِنْ شَرِّ كُلِّ ذِي شَرٍّ مِنْ خَلْقِهِ ، ثُمَّ

« إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رَبَّكُمْ كَمَا تَرُونَ الْقَمَرَ لَيْلَةَ الْبَدْرِ لَا تَضَامُونَ فِي رُؤْيَيْهِ ، فَإِنْ امْتَلَعْتُمْ أَنْ لَا تُغْلَبُوا عَلَى الصَّلَاةِ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَصَلَاةِ قَبْلَ غُرُوبِهَا فَاغْلَبُوا » مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

يسأله في آخر الحديث ان يقضى عنه دينه وان يغنيه من فقر .
قوله (ايها الناس اربعوا على انفسكم ... الخ) افاد هذا الحديث قربه سبحانه من عباده ، وانه ليس بحاجة الى ان يرفعوا اليه اصواتهم لانه يعلم السر والنجوى ، وهذا القرب المذكور في الحديث قرب احاطة وعلم وسمع ورؤية فلا ينفى علوه على خلقه .

هذا الحديث الصحيح المنواتر يشهد لما دلت عليه الآيات السابقة من رؤية المؤمنين لله عز وجل في الجنة وتمتعهم بالنظر الى وجهه الكريم ، وهذه النصوص من الآيات والاحاديث تدل على امرين :
اولهما : علوه تعالى عن خلقه لانها صريحة في انهم يرونه من فوقهم .
ثانيهما : ان اعظم انواع النعيم هو النظر الى وجه الله الكريم .

وقوله (كما ترون القمر ليلة البدر) المراد تشبيه الرؤية بالرؤية لا تشبيه المرئى بالمرئى ، يعنى ان رؤيتهم لربهم تكون من الظهور والوضوح كرؤية القمر في اكمل حالاته ، وهى كونه بدرا ولا يحجبه سحاب ، ولهذا قال بعد ذلك (لا تضامون في رؤيته) روى بتشديد الميم من التضام بمعنى التزاحم والتلاصق ، والتاء يجوز فيها الضم والفتح ، على ان الاصل تتضامون فحذفت احدى التائين تخفيفا ، وروى بتخفيف الميم من الضيم بمعنى الظلم ، يعنى لا يلحقكم في رؤيته ضيم ولا غبن .

وفي حقه صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث على صلاة العصر وصلاة الفجر خاصة اشارة الى ان من حافظ عليهما في جماعة نال هذا النعيم الكامل الذى يضحل بازائه كل نعيم ، وهو يدل على تأكيد هاتين

« إِلَى أَمْثَالِ هَذِهِ الْأَحَادِيثِ الَّتِي يُخْبِرُ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ رَبِّهِ بِمَا يُخْبِرُ بِهِ ، فَإِنَّ الْفِرْقَةَ النَّاجِيَةَ أَهْلُ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ يُؤْمِنُونَ بِذَلِكَ كَمَا يُؤْمِنُونَ بِمَا أَخْبَرَ اللَّهُ بِهِ فِي كِتَابِهِ مِنْ غَيْرِ تَحْرِيفٍ وَلَا تَعْمِيلٍ وَمِنْ غَيْرِ تَكْيِيفٍ وَلَا تَمْثِيلٍ ، بَلْ هُمْ الْوَسْطُ فِي فَرْقِ الْأُمَّةِ ، كَمَا أَنَّ الْأُمَّةَ هِيَ الْوَسْطُ فِي الْأَمَمِ . »

الصلاتين كما دل على ذلك الحديث الآخر « يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويجتمعون في صلاة الصبح وصلاة العصر » متفق عليه .

قوله (إلى أمثال هذه الأحاديث الخ) لما كان ما ذكره المؤلف من الأحاديث ليس هو كل ما ورد في باب الصفات من الأخبار ، نبه على أن أمثال هذه الأحاديث التي ذكرها مما يخبر فيه الرسول صلى الله عليه وسلم عن ربه بما يخبر به ، فإن حكمه كذلك وهو وجوب الإيمان بما يتضمنه من أسماء الله وصفاته ، ثم عاد فأكّد معتقد أهل السنة والجماعة ، وهو أنهم يؤمنون بما وردت به السنة الصحيحة من صفات كائياتهم بما أخبر الله في كتابه من غير تحريف ولا تعميل ، ومن غير تكييف ولا تمثيل .

ثم أخبر عن أهل السنة والجماعة بأنهم وسط بين الأمم السابقة قال تعالى (وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا) ومعنى وسطا عدولا خيارا كما ورد الحديث بذلك .

فهذه الأمة وسط بين الأمم التي تجنح إلى الغلو الضار والأمم التي تميل إلى التفريط المهلك ، فإن من الأمم من غلا في المخلوقين وجعل لهم من صفات الخالق وحقوقه ما جعل ، كالفناري الذين غلوا في المسيح والرهبان . ومنهم من جفا الاتبياء واتباعهم حتى قتلهم

« فَهُمْ وَسَطٌ فِي بَابِ صِفَاتِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بَيْنَ أَهْلِ التَّعْطِيلِ
الْجَهَنِّيَّةِ وَأَهْلِ التَّمْثِيلِ الْمُشَبَّهَةِ » .

ورد دعوتهم كاليهود الذين قتلوا زكريا ويحيى وحاولوا قتل المسيح
ورموه بالبهتان ، وأما هذه الامة فقد آمنت بكل رسول أرسله الله
واعتقدت رسالتهم وعرفت لهم مقاماتهم الرفيعة التي فضلمهم الله بها .

ومن الامم أيضا من استحلّت كل خبيث وطيب ، ومنها من حرم
الطيبات فلوها ومجاوزه . وأما هذه الامة فقد أحل الله لها الطيبات
وحرم عليها الخبائث ، الى غير ذلك من الامور التي من الله على هذه
الامة الكاملة بالتوسط فيها .

كذلك أهل السنة والجماعة متوسطون بين فرق الامة المتقدمة
التي انحرفت عن الصراط المستقيم .

قوله (فهم وسط في باب صفات الله الخ) يعنى أن أهل السنة
والجماعة وسط في باب الصفات بين من ينفيها ويعطل الذات العلية عنها
ويحرف ما ورد فيها من الآيات والاحاديث عن معانيها الصحيحة
الى ما يعتقده هو من معان بلا دليل صحيح ولا عقل صريح ، كتقولهم
رحمة الله ارادته الاحسان ، ويده قدرته ، وعينه حفظه ورعايته ،
واستواؤه على العرش استيلاؤه ، الى امثال ذلك من انواع النفسى
والتعطيل التي اوقعهم فيها سوء ظنهم بربهم وتوهمهم أن قيام هذه
الصفات به لا يعقل الا على النحو الموجود في قيامها بالخلق .

ولقد احسن القائل حيث يقول :

وَقُصَّارَى أَمْرِ مَنْ أَوْ كَلَّ أَنْ ظَنُّوا الظَّنُونَا

فَيَقُولُونَ عَلَى السُّرْحَمَنِ مَا لَا يَعْلَمُونََا

وانما سمي أهل التعطيل جهمية نسبة الى الجهم بن صفوان

« وَهُمْ وَسَطٌ فِي بَابِ أَعْمَالِ اللَّهِ بَيْنَ الْجَبَرِيَّةِ وَالْقَدَرِيَّةِ وَغَيْرِهِمْ »

الترمذى رأس الفتنة والضلال وقد توسع في هذا اللفظ حتى أصبح يطلق على كل من نفى شيئا من الاسماء والصفات ، فهو شامل لجميع فرق النفاة من فلاسفة ومعتزلة واشعرية وقرامطة باطنية .

فأهل السنة والجماعة وسط بين هؤلاء الجهمية النفاة وبين أهل التمثيل المشبهة الذين شبهوا الله بخلقه ومثله بعباده ، وقد رد الله على الطائفتين بقوله (ليس كمثله شيء) فهذا يرد على المشبهة ، وقوله (وهو السميع البصير) يرد على المعتلة .

وأما أهل الحق فهم الذين يثبتون الصفات لله تعالى إثباتا بلا تمثيل ، وينزهونه عن مشابهة المخلوقات تنزيها بلا تعطيل ، فجمعوا أحسن ما عند الفريقين ، أعنى التنزيه والإثبات ، وتركوا ما أخطأوا وأسأعوا فيه من التعطيل والتشبيه .

قوله (وهم وسط الخ) قال الشيخ العلامة محمد بن عبد العزيز ابن مائع في تعليقه على هذه العبارة ما نصه :

أعلم أن الناس اختلفوا في أعمال العباد هل هي مقدورة للرب أم لا ؟ فقال جهم وأتباعه وهم الجبرية : أن ذلك الفعل مقدور للرب لا للعبد وكذلك قال الأشعرى وأتباعه أن المؤثر في المقدور قدرة الرب دون قدرة العبد . وقال جمهور المعتزلة وهم القدرية ، أى نفاة القدر : أن الرب لا يقدر على عين مقدور العبد . واختلفوا هل يقدر على مثل مقدوره ، فثبتته البصريون كآبى على وأبى هاشم ، ونفاه الكعبي وأتباعه البغداديون .

وقال أهل الحق : أعمال العباد بها صاروا مطيعين وعصاة وهى مخلوقة لله تعالى ، والحق سبحانه منفرد بخلق المخلوقات لا خالق لها سواه ، فالجبرية غلوا في إثبات القدر فنفوا فعل العبد أصلا .

« وَفِي بَابِ وَعِيدِ اللَّهِ بَيْنَ الْمَرْجُئَةِ وَالْوَعِيدِيَّةِ مِنَ الْقَدَرِيَّةِ وَغَيْرِهِمْ »
« وَفِي بَابِ أَسْمَاءِ الْإِيمَانِ وَالَّذِينَ بَيْنَ الْحُرُورِيَّةِ وَالْمُعْتَزَلَةِ وَبَيْنَ الْمَرْجُئَةِ
وَالْجَهْمِيَّةِ »

والمعتزلة نفاة القدر جعلوا العباد خالقين مع الله ولهذا كانوا مجوس هذه الامة . وهدى الله المؤمنين اهل السنة لما اختلفوا فيه من الحق باذنه . والله يهدى من يشاء الى صراط مستقيم ، فقالوا العباد فاعملون والله خالقهم وخالق اعمالهم كما قال تعالى (والله خلقكم وما تعملون) وانما نقلنا هذه العبارة بنصها لانها تلخيص جيد لمذاهب المتكلمين في القدر واعمال العباد .

قوله (وفي باب وعيد الله الخ) يعنى ان اهل السنة والجماعة وسط في باب الوعيد بين المفرطين من المرجئة الذين قالوا لا يضر مع الايمان ذنب كما لا تنفع مع الكفر طاعة . وزعموا ان الايمان مجرد التصديق بالقلب وان لم ينطق به . وسموا بذلك نسبة السى الارزاء ، اى التأخير لانهم اخروا الاعمال عن الايمان .

ولا شك ان الارزاء بهذا المعنى كفر يخرج صاحبه عن الملة ، فانه لا بد في الايمان من قول باللسان ، واعتقاد بالجنان ، وعمل بالاركان ، فاذا اخل واحد منها لم يكن الرجل مؤمنا .

واما الارزاء الذى نسب الى بعض الائمة من اهل الكوفة كلبى حنيفة وغيره ، وهو قولهم ان الاعمال ليست من الايمان ، ولكنهم مع ذلك يوافقون اهل السنة على ان الله يعذب من يعذب من اهل الكبائر بالنار ، ثم يخرجهم منها بالشفاعة وغيرها ، وعلى انه لا بد في الايمان من نطق باللسان ، وعلى ان الاعمال المفروضة واجبة يستحق تركها الذم والعقاب ، فهذا النوع من الارزاء ليس كفرا وان كان قولا باطلا مبتدعا لاخراجهم الاعمال عن الايمان .

وأما الوعيدية فهم القائلون بأن الله يجب عليه عقاب من يعصى كما يجب عليه أن يثيب المطيع ، فمن مات على كبيرة ولم يتب منها لا يجوز عندهم أن يغفر الله له ، ومذهبهم باطل مخالف للكتاب والسنة ، قال تعالى (إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) وقد استفاضت الأحاديث في خروج عصاة الموحدين من النار ودخولهم الجنة .

فمذهب أهل السنة والجماعة وسط بين نفاة الوعيد من المرجئة وبين موجبيه من القدرية ، فمن مات على كبيرة عندهم فأمره منوط إلى الله أن شاء عاقبه وإن شاء عفا عنه كما دلت عليه الآية السابقة . وإذا عاقبه بها فإنه لا يخلد خلود الكفار بل يخرج من النار ويدخل الجنة .

قوله (وفي باب أسماء الإيمان الخ) كانت مسألة الأسماء والأحكام من أول ما وقع فيه النزاع في الإسلام بين الطوائف المختلفة وكان للأحداث السياسية والحروب التي جرت بين على ومعاوية رضي الله عنهما في ذلك الحين وما ترتب عليها من ظهور الخوارج والرافضة والقدرية أثر كبير في ذلك النزاع والمراد بالأسماء هنا أسماء الدين مثل مؤمن ومسلم وكافر وفاسق الخ ، والمراد بالأحكام أحكام أصحابها في الدنيا والآخرة .

فالخوارج الحرورية والمعتزلة ذهبوا إلى أنه لا يستحق اسم الإيمان إلا من صدق بجناته وأقر بلسانه وقام بجميع الواجبات واجتنب جميع الكبائر ، فمتركب الكبيرة عندهم لا يسمى مؤمناً باتفاق بين الفريقين ، ولكنهم اختلفوا هل يسمى كافراً أو لا . فالخوارج يسمونه كافراً ويستحلون دمه وماله ، ولهذا كفروا على معاوية وأصحابها واستحلوا منهم ما يستحلون من الكفار .

« وَفِي أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ الرَّافِضَةِ وَالْخَوَارِجِ »

وأما المعتزلة فقالوا ان مرتكب الكبيرة خرج من الايمان ولم يدخل في الكفر فهو بمنزلة بين المنزلتين ، وهذا أحد الاصول التي قام عليها مذهب الاعتزال .

واتفق الفريقان أيضا على أن من مات على كبيرة ولم يتب منها فهو مخلص في النار ، فوقع الاتفاق بينهما في أمرين :
١ — نفى الايمان عن مرتكب الكبيرة .

٢ — خلوده في النار مع الكفار . ووقع الخلاف أيضا في موضعين أحدهما تسميته كافرا والثاني استحلال دمه وماله وهو الحكم الدنيوي .
وأما المرجئة فقد سبق بيان مذهبهم ، وهو أنه لا يضر مع الايمان معصية ، فمرتكب الكبيرة عندهم مؤمن كامل الايمان ولا يستحق دخول النار .

فمذهب أهل السنة والجماعة وسط بين هذين المذهبين فمرتكب الكبيرة عندهم مؤمن ناقص الايمان ، قد نقص من ايمانه بقدر ما ارتكب من معصية فلا ينفون عنه الايمان أصلا كالخوارج والمعتزلة ولا يقولون بأنه كامل الايمان كالمرجئة الجهمية ، وحكمه في الآخرة عندهم أنه قد عفو الله عز وجل عنه فيدخل الجنة ابتداء أو يعذبه بقدر معصيته ثم يخرج به ويدخله الجنة كما سبق ، وهذا الحكم أيضا وسط بين من يقول بخلوده في النار وبين من يقول أنه لا يستحق على المعصية عقابا .

قوله (وفي أصحاب رسول الله الخ) المعروف أن الرافضة قبحهم الله يسبون الصحابة رضي الله عنهم ويلعنونهم وربما كفروهم أو كفروا بعضهم والغالبية منهم مع سبهم لكثير من الصحابة والخلفاء يغفلون في على وأولاده ويعتقدون فيهم الألوهية ، وقد ظهر هؤلاء في حياة على رضي الله عنه بزعامة عبد الله بن سبأ الذي كان يهوديا وأسلم وأراد أن يكيد

(فَصْلٌ)

وَقَدْ دَخَلَ فِيمَا ذَكَرْنَاهُ مِنَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ الْإِيمَانُ بِمَا أَخْبَرَ اللَّهُ بِهِ
فِي كِتَابِهِ وَتَوَاتَرَ عَنْ رَسُولِهِ وَأَجْمَعَ عَلَيْهِ سَلَفُ الْأُمَّةِ مِنْ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ
فَوْقَ سَمَاوَاتِهِ عَلَى عَرْشِهِ بَائِنٌ عَلَى خَلْقِهِ ، وَهُوَ سُبْحَانَهُ مَعَهُمْ أَيْنَمَا
كَانُوا يَعْلَمُ مَا هُمْ عَامِلُونَ كَمَا جَمَعَ بَيْنَ ذَلِكَ فِي قَوْلِهِ : (هُوَ الَّذِي خَلَقَ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ
فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ
مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ) .

للاسلام واهله كما كاد اليهود من قبل للنصرانية وافسدوها على أهلها ،
وقد حرقهم على بالنار لاطفاء فتنتهم ، وروى عنه في ذلك قوله :

لَمَّا رَأَيْتُ الْأَمْرَ أَمْرًا مُنْكَرًا أَجَجْتُ نَارِي وَدَعَوْتُ قُبْرًا

وأما الخوارج فقد قابلوا هؤلاء الروافض فكفروا عليا ومعاوية
ومن معهما من الصحابة وقتلواهم واستحلوا دماءهم وأموالهم .

وأما أهل السنة والجماعة فكانوا وسطا بين غلو هؤلاء وتقصير
أولئك وهداهم الله إلى الاعتراف بفضل أصحاب نبيهم وأنهم أكمل
هذه الأمة إيمانا واسلاما وعلما وحكمة ، ولكنهم لم يفلوا فيهم ولم
يعتقدوا عصمتهم ، بل قاموا بحقوقهم واحبوههم لعظيهم سابقتهم
وحسن بلائهم في نصرة الاسلام وجهادهم مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم .

قوله (وقد دخل فيما ذكرناه من الإيمان الخ) صرح المؤلف هنا
بمسألة علو الله تعالى واستوائه على عرشه بائنا من خلقه كما أخبر
الله عن ذلك في كتابه وكما تواتر الخبر بذلك عن رسوله وكما أجمع
عليه سلف الأمة الذين هم أكملها علما وإيمانا ، مؤكدا بذلك ما سبق
أن فكره في هذا الصدد ومشددا النكير على من أنكر ذلك من الجهمية

وليس معنى قوله « وَهُوَ مَعَكُمْ » أَنَّهُ مُخْتَاطٌ بِالْخَلْقِ فَإِنَّ هَذَا لَا نُوجِّهُهُ
اللُّغَةَ ، بَلِ الْقَمَرُ آيَةٌ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ مِنْ أَصْفَرِ مَخْلُوقَاتِهِ ، وَهُوَ مَوْضُوعٌ
فِي السَّمَاءِ ، وَهُوَ مَعَ الْمَسَافِرِ وَغَيْرِ الْمَسَافِرِ أَيْنَمَا كَانَ .

وَهُوَ سُبْحَانَهُ فَوْقَ عَرْشِهِ رَقِيبٌ عَلَى خَلْقِهِ مُهَيِّمٌ عَلَيْهِمْ مُطَّلِعٌ
عَلَيْهِمْ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ مَعَانِي رُبُوبِيَّتِهِ ، وَكُلُّ هَذَا الْكَلَامِ الَّذِي
ذَكَرَهُ اللَّهُ — مِنْ أَنَّهُ فَوْقَ الْعَرْشِ وَأَنَّهُ مَعَنَا — حَقٌّ عَلَى حَقِيقَتِهِ
لَا يَحْتَاجُ إِلَى تَحْرِيفٍ ، وَلَكِنْ يَصَانُ عَنِ الظُّنُونِ الْكَاذِبَةِ بِمِثْلِ أَنْ يُظَنَّ أَنَّ
ظَاهِرَ قَوْلِهِ (فِي السَّمَاءِ) أَنَّ السَّمَاءَ نُظْلَةٌ أَوْ ثِقْلَةٌ ، وَهَذَا بَاطِلٌ بِإِجْمَاعِ
أَهْلِ الْعِلْمِ وَالْإِيمَانِ ، فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ وَضَعَ كُرْسِيِّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَهُوَ يُمِيسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا ، وَيُمِيسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقْشَعَ
عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ ، وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ .

والمعتزلة ومن تبعهم من الاشاعرة . ثم بين ان اسنواءه على عرشه
لا ينافي معيته وقربه من خلقه ، فان المعية ليس معناها الاختلاط
والمجاورة الحسية ، وضرب لذلك مثلا بالقمر الذي هو موضوع في
السماء وهو مع المسافر وغيره أينما كان بظهوره واتصال نوره فماذا
جاز هذا بالنسبة للقمر وهو من اصغر مخلوقات الله أفلا يجوز بالنسبة
الى اللطيف الخبير الذي احاط بعباده علما وقدرة والذي هو شهيد
مطلع عليهم يسمعهم ويراهم ويعلم سرهم ونجواهم ، بل العالم كله
سمواته وأرضه من العرش الى الفرش كله بين يديه سبحانه كانه
بندقة في يد احدنا ، أفلا يجوز لمن هذا شأنه ان يقال انه مع خلقه
مع كونه عاليا عليهم باثنا منهم فوق عرشه ؟ بلى يجب الايمان بكسل
من علوه تعالى ومعيته ، واعتقاد ان ذلك كله حق على حقيقته من
غير ان يساء فهم ذلك او يحمل على معان فاسدة كان يفهم من قوله
(وهو معكم) معية الاختلاط والامتزاج كما يزعمه الحلولية ، او يفهم
من قوله (في السماء) ان السماء ظرف حاو له محيطه به . كيف

(فَضْلٌ)

وَقَدْ دَخَلَ فِي ذَلِكَ الْإِيمَانُ بِأَنَّهُ قَرِيبٌ مُجِيبٌ كَمَا جَمَعَ بَيْنَ ذَلِكَ فِي قَوْلِهِ (وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ) الْآيَةُ — وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « إِنَّ الَّذِي تَدْعُونَهُ أَقْرَبُ إِلَيَّ أَحَدِكُمْ مِنْ عُنُقِي رَاحِلَتِهِ » وَمَا ذُكِرَ فِي الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ مِنْ قَرِيبِهِ وَمَعِيتِهِ ، لَا يُنَافِي مَا ذُكِرَ مِنْ عُلُوِّهِ وَفَوْقِيَّتِهِ فَإِنَّهُ سُبْحَانَهُ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ فِي جَمِيعِ نَعْوَتِهِ ، وَهُوَ عَلَا فِي دُنُوِّهِ قَرِيبٌ فِي عُلُوِّهِ .

وَمِنَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَكِتَابِهِ الْإِيمَانُ بِأَنَّ الْقُرْآنَ كَلَامُ اللَّهِ مُنْزَلٌ غَيْرَ مَخْلُوقٍ ، مِنْهُ بَدَأَ وَإِلَيْهِ يَعُودُ ، وَأَنَّ اللَّهَ تَكَلَّمَ بِهِ حَقِيقَةً ، وَأَنَّ هَذَا الْقُرْآنَ الَّذِي أَنْزَلَهُ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ كَلَامُ اللَّهِ حَقِيقَةً لَا كَلَامُ غَيْرِهِ

وقد وسع كرميه السموات والارض جميعا ؟ وهو الذي يمسك السماء أن تقع على الارض الا باذنه ، فسبحان من لا يبلغه وهم الواهمين ولا تدركه افهام العالمين .

قوله (وقد دخل في ذلك الايمان الخ) يجب الايمان بما وصف الله به نفسه من انه قريب مجيب ، فهو سبحانه قريب ممن يدعوهم ويناجيه ، يسمع دعاءه ونجواه ويجيب دعاءه متى شاء وكيف شاء فهو تعالى قريب قرب العلم والاحاطة كما قال تعالى (ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن اقرب اليه من حبل الوريد) .

وبهذا يتبين انه لا منافاة اصلا بين ما ذكر في الكتاب والسنة من قربه تعالى ومعيته وبين ما فيها من علوه تعالى وفوقيته ، فهذه كلها نعمت له على ما يليق به سبحانه ليس كمثله شيء في شيء منها .

قوله (ومن الايمان بالله وكتبه الخ) جعل المصنف الايمان بان القرآن كلام الله داخلا في الايمان بالله لانه صفة من صفاته ،

وَلَا يَجُوزُ إِطْلَاقُ الْقَوْلِ بِأَنَّهُ حِكَايَةٌ مِّنْ كَلَامِ اللَّهِ أَوْ عِبَارَةٌ بَلْ إِذَا قَرَأَهُ
النَّاسُ أَوْ كَتَبُوهُ فِي الْمَصَاحِفِ لَمْ يَخْرُجْ بِذَلِكَ عَنْ أَنْ يَكُونَ كَلَامَ اللَّهِ تَعَالَى
حَقِيقَةً ، فَإِنَّ الْكَلَامَ إِنَّمَا يُضَافُ حَقِيقَةً إِلَى مَنْ قَالَهُ مُبْتَدِئًا لَا إِلَى مَنْ
قَالَهُ مُبَلِّغًا مُؤَدِّيًا ، وَهُوَ كَلَامُ اللَّهِ حُرُوفُهُ وَمَعَانِيهِ ، لَيْسَ كَلَامُ اللَّهِ
الْحُرُوفُ دُونَ الْمَعَانِي وَلَا الْمَعَانِي دُونَ الْحُرُوفِ ؟

فلا يتم الايمان به سبحانه الا بها ، اذ الكلام لا يكون الا صفة للمتكلم
والله سبحانه موصوف بأنه متكلم بما شاء متى شاء ، وانه لم يزل
ولا يزال يتكلم بمعنى أن نوع كلامه قديم وان كانت آحاده لا تزال تقع
شيئا بعد شيء بحسب حكمته .

وقد قلنا فيما سبق أن الإضافة في قولنا « القرآن كلام الله » هي
من اضافة الصفة للموصوف فتفيد أن القرآن صفة الرب سبحانه وانه
تكلم به حقيقة باللفاظ ومعانيه بصوت نفسه فمن زعم أن القرآن مخلوق
من المعتزلة فقد أعظم الفردية على الله ونفى كلام الله عن الله وصفا
وجعله وصفا لمخلوق وكان أيضا متجنبا على اللغة فليس فيها متكلم
بمعنى خالق للكلام . ومن زعم أن القرآن الموجود بيننا حكاية من كلام
الله كما تقوله الكلابية أو أنه عبارة عنه كما تقوله الأشعرية ، فقد
قال بنصف قول المعتزلة حيث فرق بين الالفاظ والمعاني ، فجعل
الالفاظ مخلوقة والمعاني عبارة من الصفة القديمة ، كما أنه ضاهى
النصارى في قولهم بحلول اللاهوت وهو الكلمة في الناسوت وهو
جسد عيسى عليه السلام ، اذ قال بحلول المعاني التي هي الصفة
القديمة في هذه الالفاظ المخلوقة ، فجعل الالفاظ ناسوتا لها .

والقرآن كلام الله حيث تصرف ، فمهما كتبناه في المصاحف أو
تلوناه بالالسنه لم يخرج بذلك عن أن يكون كلام الله ، لان الكلام كما
قال المصنف انما يضاف الى من قاله مبتدئا لا الى من قاله مبلغا

وَقَدْ دَخَلَ أَيْضاً فِيمَا ذَكَرْنَاهُ مِنَ الْإِيمَانِ بِهِ وَبِكُتُبِهِ وَبِمَلَاكَتِهِ
وَبُرُسُلِهِ ، الْإِيمَانُ بِأَنَّ الْمُؤْمِنِينَ يَرَوْنَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَيْنَانِ بِأَبْصَارِهِمْ كَمَا
يَرَوْنَ الشَّمْسَ صَحْواً لَيْسَ بِهَا سَحَابٌ ، وَكَمَا يَرَوْنَ الْقَمَرَ لَيْلَةً الْبَدْرُ
لَا يُضَامُونَ فِي رُؤْيَيْهِ ، يَرَوْنَهُ سُبْحَانَهُ وَهُمْ فِي عَرَصَاتِ الْقِيَامَةِ ، ثُمَّ
يَرَوْنَهُ بَعْدَ دُخُولِ الْجَنَّةِ كَمَا يَشَاءُ اللَّهُ تَعَالَى .

ملوذا .

وأما معنى قول السلف (منه بدأ واليه يعود) فهو من البدء
يعنى ان الله هو الذى تكلم به ابتداء لم يبتدا من غيره ، ويحتمل
ان يكون من البدء بمعنى الظهور ، يعنى انه هو الذى تكلم به وظهر
منه لم يظهر من غيره ، ومعنى اليه يعود أى يرجع اليه وصفنا ،
لانه وصفه القائم به ، وقيل معناه يعود اليه فى آخر الزمان حين
يرفع من المصاحف والصدور ، كما ورد فى اشراط الساعة .

وأما كون الايمان بان القرآن كلام الله داخلا فى الايمان بالكتب
فان الايمان بها ايمانا صحيحا يقتضى ايمان العبد بان الله تكلم بها
بالفاظها ومعانيها ، وانها جميعا كلامه هو لا كلام غيره ، فهو
الذى تكلم بالتوراة بالعبرانية ، وبالاتجيل بالسريانية ، وبالقرآن بلسان
عربى مبين .

قوله (وقد دخل ايضا فيما ذكرناه الخ) تقدم الكلام على رؤية
المؤمنين لربهم عز وجل فى الجنة كما دلت على ذلك الآيات والاحاديث
الصريحة ، فلا حاجة بنا الى اعادة الكلام فيها .

غير ان قوله يرونه سبحانه وهم فى عرصات القيامة قد يوهم
ان هذه الرؤية ايضا خاصة بالمؤمنين ولكن الحق انها عامة لجميع

(فَفَصَّلْ)

وَمِنَ الْإِيمَانِ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ الْإِيمَانُ بِكُلِّ مَا أَخْبَرَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا يَكُونُ بَعْدَ الْمَوْتِ فَيُؤْمِنُونَ بِفِتْنَةِ الْقَبْرِ وَبِعَذَابِ الْقَبْرِ وَنَعِيمِهِ . فَأَمَّا الْفِتْنَةُ فَإِنَّ النَّاسَ يُمْتَحَنُونَ فِي قُبُورِهِمْ ، فَيَقَالُ لِلرَّجُلِ : مَنْ رَبُّكَ وَمَا دِينُكَ وَمَنْ نَبِيُّكَ ؟ فَيُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ، فَيَقُولُ الْمُؤْمِنُ رَبِّي اللَّهُ ، وَالْإِسْلَامُ دِينِي وَمُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيِّي . وَأَمَّا الْمُرْتَابُ فَيَقُولُ هَاهُ هَاهُ لَا أَدْرِي سَمِعْتُ النَّاسَ يَقُولُونَ شَيْئاً فَقُلْتُ ، فَيُضْرَبُ بِمِرْزَبَةٍ مِنْ حَدِيدٍ فَيَصِيحُ صَيْحَةً يَسْمَعُهَا كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا الْإِنْسَانَ ، وَلَوْ سَمِعَهَا الْإِنْسَانُ لَصُعِقَ — ثُمَّ بَعْدَ هَذِهِ الْفِتْنَةِ إِمَّا نَعِيمٌ وَإِمَّا عَذَابٌ إِلَى أَنْ تَقْسُومَ الْقِيَامَةَ الْكُبْرَى فَتُعَادُ الْأَرْوَاحُ إِلَى الْأَجْسَادِ .

اهل الموقف حين يجيء الرب لفصل القضاء بينهم كما يدل عليه قوله تعالى « هل ينظرون الا ان ياتيهم الله في ظلل من الغمام » الآية .

والعرصات جمع عرصة وهي كل موضع واسع لا بناء فيه .

قوله (ومن الايمان باليوم الآخر الخ) اذا كان الايمان باليوم الآخر احد الاركان الستة التي يقوم عليها الايمان فان الايمان به ايمانا تاما كاملا لا يتحقق الا اذا آمن العبد بكل ما اخبر به النبي صلى الله عليه وسلم من امور الغيب التي تكون بعد الموت والضابط في ذلك انها امور محكمة اخبر بها الصادق صلوات الله عليه وسلامه وآله وكل ممكن اخبر به الصادق يجب الايمان بوقوعه كما اخبر ، فان هذه الامور لا تستفاد الا من خبر الرسول — فاهل السنة والجماعة يؤمنون بذلك كله .

واما اهل المروق والالحاد من الفلاسفة والمعتزلة فينكرون هذه الامور من سؤال القبر ومن نعيم القبر وعذابه والصراط والميزان

وَتَقُومُ الْقِيَامَةُ الَّتِي أَخْبَرَ اللَّهُ بِهَا فِي كِتَابِهِ وَعَلَى لِسَانِ رَسُولِهِ وَأُجْمَعُ عَلَيْهَا الْمُسْلِمُونَ ، فَيَقُومُ النَّاسُ مِنْ قُبُورِهِمْ لِرَبِّهِمُ الْعَالَمِينَ كَحَفَاءِ عُرَاةٍ غُرُلًا وَتَقْدُو مِنْهُمْ الشَّمْسُ وَيُلْجِمُهُمُ الْعَرَقُ ، فَتَنْصَبُ الْمَوَازِينُ فَتُوزَنُ بِهَا أَعْمَالُ الْعِبَادِ .

وغير ذلك بدعوى أنها لم تثبت بالمثل ، والمثل عندهم هو الحاكم الأول الذي لا يجوز الايمان بشيء الا عن طريقه ، وهم يردون الاحاديث الواردة في هذه الامور بدعوى أنها احاديث آحاد لا تقبل في سبب الاعتقاد . أما الآيات فيأولونها مما يصرفها عن معانيها . والاضافة في قوله (بفتنة القبر) على معنى (في) أى بالفتنة التى تكون في القبر وأصل الفتنة وضع الذهب ونحوه على النار لتخليصه من الاضرار والعناصر الغريبة ، ثم استعملت في الاخبار والامتحان . وأما عذاب القبر ونعيمه فيدل عليه قوله تعالى في حق آل فرعون (النار يمرضون عليها غدوا وعشيا) وقوله سبحانه عن قوم نوح (مما خطيئاتهم أفرقوا فادخلوا نارا) .

وقوله عليه الصلاة والسلام : « القبر اما روضة من رياض الجنة او حفرة من حفر النار » .

والمِرْزَبَةُ بالتخفيف المطرقة الكبيرة ، ويقال لها ايضا اِرْزَبَةُ بالهمزة والتشديد .

قوله (وتقوم القيامة الخ) يعنى القيامة الكبرى وهذا الوصف للتخصص احترز به عن القيامة الصغرى التى تكون عند الموت كما في الخبر « من مات فقد قامت قيامته » وذلك ان الله عز وجل اذا اذن بانقضاء هذه الدنيا امر اسرافيل عليه السلام ان ينفخ في الصور النفخة الاولى فيصعق كل من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ، وتصبح الارض صعيدا جزا ، والجبال كثيبا مهيلا ،

كَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ . وَتُنشَرُ الدُّوَابُّ ، وَهِيَ صَحَائِفُ الْأَعْمَالِ — فَاخْذُ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ وَآخِذْ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ أَوْ مِنْ وَرَاءَ ظَهْرِهِ ، كَمَا قَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى (وَكُلُّ نَاسٍ لِرَبِّهِمْ كَافٍ) فِي هُنْتَهُ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا . اقْرَأْ كِتَابَكَ كَلِمَاتُكَ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيسًا) .

ويحدث كل ما أخبر الله به في كتابه لاسيما في سورتي التکویر والافتحار ، وهذا هو آخر أيام الدنيا ، ثم يامر الله السماء فتطرر مطرا كمنى الرجال أربعين يوما فينبت منه الناس في قبورهم ممن عجب انسابهم وكل ابن آدم يبلى الا عجب الذنب حتى اذا تم خلقهم وتركيبهم امر الله اسرافيل بان ينفخ في الصور النفخة الثانية فيقوم الناس من الاجداث احياء فيقول الكفار والمنافقون حينئذ (يا ويلنا من بعثنا من مردنا) ويقول المؤمنون (هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون) (١) ثم تحشرهم الملائكة الى الموقف حفاة غير منتعلين عراة غير مكتسبين غرلا غير مختتنين جمع أغرل وهو الاكلف ، والغرلة القلفة ، وأول من يكتسى يوم القيامة ابراهيم كما في الحديث . وهناك في الموقف تدنو الشمس من رؤوس الخلائق ويلجهم العرق ، فمنهم من يبلغ كعبيه ، ومنهم من يبلغ ركبته ، ومنهم من يبلغ ثدييه ومنهم من يبلغ رقبته كل على قدر عمله ، ويكون اناس في ظل الله عز وجل ، فاذا اشدت بهم الامر وعظم الكرب استشفعوا الى الله عز وجل بالرسول والانبيا ان ينقذهم مما هم فيه ، وكل رسول يحيلهم على من بعده حتى ياتوا نبينا صلى الله عليه وسلم فيقول : انا لها ويشفع فيهم فينصرفون الى فصل القضاء وهناك تنصب الموازين فتوزن بها اعمال العباد وهي

(١) ويؤيد ذلك قوله تعالى « وقال الذين أوتوا العلم والايمان » الآية.

وَيُحَاسِبُ اللَّهُ الْخَلَائِقَ وَيَخْلُو بِعَبْدِهِ الْمُؤْمِنِ مُبَيَّنَّةً بِذُنُوبِهِ ، كَمَا

موازين حقيقية كل ميزان منها له لسان وكفتان ويقلب الله أعمال العباد (وهى أمراض) أجساما لها ثقل فتوضع الحسنات فى كفة والمسيئات فى كفة كما قال تعالى (ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين) .

ثم تنشر الدواوين وهى صحائف الأعمال فاما من أوتى كتابه بيمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا وينقلب الى أهله مسرورا ، وأما من أوتى كتابه بشماله أو من وراء ظهره فسوف يدعو ثبورا ويصلى سعيرا ويقول يا ليتنى لم أوت كتابيه ولم أدر ما حسابيه . قال تعالى (ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه ويقولون يا ويلتنا ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ووجدوا ما عملوا حاضرا ولا يظلم ربك أحدا) .

وأما قوله تعالى (وكل انسان الزمناه طائره فى عنقه) فقد قال الراغب أى عمله الذى طار عنه من خير وشر ولكن الظاهر أن المراد بالطائر هنا نصيبه فى هذه الدنيا وما كتب له فيها من رزق وعمل كما فى قوله تعالى (أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب) يعنى ما كتب عليهم فيه .

قوله (ويحاسب الله الخلائق الخ) المراد بتلك المحاسبة تذكيرهم وانبأؤهم بما قدموه من خير وشر أحصاه الله ونسوه قال تعالى : ثم الى ربهم مرجعهم فينبئهم بما كانوا يعملون . وفى الحديث الصحيح « من نوقش الحساب عذب » فقالت عائشة رضى الله عنها : يا رسول الله أو ليس الله يقول - (فسوف يحاسب حسابا يسيرا) ؟ فقال : إنما ذلك العرض ، ولكن من نوقش الحساب يهلك .

وأما قوله (ويخلو بعبده المؤمن) فقد ورد عن ابن عمر رضى

وَصِفَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ ، وَأَمَّا الْكُفَّارُ فَلَا يَحَاسِبُونَ مُحَاسَبَةَ
مَنْ تَوَزَّنَ حَسَنَاتُهُ وَسَيِّئَاتُهُ فَإِنَّهُ لَا حَسَنَاتَ لَهُمْ وَلَكِنْ تَعُدُّ أَعْمَالُهُمْ
مُنْحَصَى فَيُوقَفُونَ عَلَيْهَا وَيُقَرَّرُونَ بِهَا .

وَفِي مَرَصَآتِ الْقِيَامَةِ الْحَوْضُ الْمُرْوَدُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَلْؤُهُ أَشَدُّ بَيَاضاً مِنَ اللَّبَنِ وَأَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ ، آتِيَتْهُ عِدَدُ نَجُومِ السَّمَاءِ
طُولُهُ شَهْرٌ وَعَرْضُهُ شَهْرٌ ، مَنْ يَشْرَبُ مِنْهُ شَرْبَةً لَا يَظْمَأُ بَعْدَهَا أَبَداً .

الله عنهما ان الله عز وجل يدنى منه عبده المؤمن فيضع عليه كفه
ويحاسبه فيما بينه وبينه ويقرره بذنوبه ، فيقول : ألم تفعل كذا
يوم كذا ، ألم تفعل كذا يوم كذا حتى اذا قرره بذنوبه وأيقن أنه
قد هلك قال له : سقرتها عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم .

وأما قوله (فإنه لا حسنات لهم) يعنى الكفار لقوله تعالى
(وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا) وقوله (مثل
الذين كفروا بربهم أعمالهم كرماد اشتدت به الريح في يوم عاصف
لا يقدرون مما كسبوا على شيء) والصحيح أعمال الخير التى يعملها
الكافر يجازى بها فى الدنيا فقط حتى اذا جاء يوم القيامة وجد صحيفة
حسناته بيضاء وقيل يخفف بها منه من عذاب غير الكفر .

وأما قوله (فى مرصات القيامة) فان الاحاديث الواردة فى ذكر
الحوض تبلغ حد التواتر رواها من الصحابة بضع وثلاثون صحابيا
ومن أنكره فخلق به ان يحال بينه وبين وردوه يوم العرش الاكبر
وقد ورد فى احاديث : ان لكل نبي حوضا ولكن حوض نبينا صلى
الله عليه وسلم اعظمها واحلاها واكثرها واردا جعلنا الله منهم بفضل
ه وكرمهم .

وَالصَّرَاطُ مَنْصُوبٌ عَلَى مَتْنِ جَهَنَّمَ وَهُوَ الْجِسْرُ الَّذِي بَيْنَ الْجَنَّةِ
وَالنَّارِ يَمُرُّ النَّاسُ عَلَى قَدَرِ أَعْمَالِهِمْ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمُرُّ كَالْمَحِ البَصْرِ ، وَمِنْهُمْ
مَنْ يَمُرُّ كَالْبَرْقِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَمُرُّ كَالرَّيحِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَمُرُّ كَالْفَرَسِ
الْجَوَادِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَمُرُّ كَرَكَابِ الْإِبِلِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَعْدُو عَدْوًا ، وَمِنْهُمْ
مَنْ يَمْشِي مَشْيًا ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَزْحَفُ زَحْفًا وَمِنْهُمْ مَنْ يُخْطِفُ خَطْفًا وَيُلْقَى
فِي جَهَنَّمَ فَمَنْ الْجِسْرُ عَلَيْهِ كَلَالِبُ تَخْطِفُ النَّاسَ بِأَعْمَالِهِمْ فَمَنْ مَرَّ عَلَى
الصَّرَاطِ دَخَلَ الْجَنَّةَ ، فَإِذَا عَبَرُوا عَلَيْهِ وَقَفُوا عَلَى مَنطَرَةٍ بَيْنَ الْجَنَّةِ
وَالنَّارِ ، فَيُقْتَصَّرُ لِبَعْضِهِمْ مِنْ بَعْضٍ ، فَإِذَا هَضَبُوا وَنُقُوا أُذِنَ لَهُمْ فِي
دُخُولِ الْجَنَّةِ .

وَأَوَّلُ مَنْ يَسْتَفْتِحُ بَابَ الْجَنَّةِ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَأَوَّلُ
مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنَ الْأُمَمِ أَهْلُهَا ، وَلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْيَوْمِ
ثَلَاثُ شَفَاعَاتٍ : أَمَّا الشَّفَاعَةُ الْأُولَى فَيُشْفَعُ فِي أَهْلِ الْمَوْقِفِ حَتَّى يَقْضَى
بَيْنَهُمْ بَعْدَ أَنْ يَتَرَاجَعَ الْأَنْبِيَاءُ ، آدَمُ وَنُوحٌ وَإِبْرَاهِيمُ وَمُوسَى وَعِيسَى
ابْنُ مَرْيَمَ عَنِ الشَّفَاعَةِ حَتَّى تَنْتَهِيَ إِلَيْهِ .

قوله (والصراط منصوب الخ) أصل الصراط الطريق الواسع
قليل سمى بذلك لأنه يستلزم السابلة ، أي يتلعمهم إذا سلكوه ، وقد
يستعمل في الطريق المعنوي كما في قوله تعالى (وأن هذا صراطى
مستقيما فاتبعوه) .

والصراط الاخرى الذى هو الجسر الممدود على ظهر جهنم بين
الجنة والنار حق لا ريب فيه لورود خبر الصادق به ومن استقام
على صراط الله الذى هو دينه الحق فى الدنيا استقام على هذا الصراط
فى الآخرة وقد ورد فى وصفه أنه أرق من الشعرة وأحد من السيف .

قوله (وأول من يستفتح باب الجنة محمد صلى الله عليه وسلم)
يعنى أول من يحرك حلقها طالبا أن يفتح له بابها كما قال عليه السلام

وَأَمَّا الشَّفَاعَةُ الثَّانِيَّةُ فَيُشْفَعُ فِي أَهْلِ الْجَنَّةِ أَنْ يَدْخُلُوا الْجَنَّةَ ،
وَهَاتَانِ الشَّفَاعَتَانِ خَاصَّتَانِ لَهُ .

وَأَمَّا الشَّفَاعَةُ الثَّالِثَةُ فَيُشْفَعُ بِمَنْ اسْتَحَقَّ النَّارَ ، وَهَذِهِ الشَّفَاعَةُ
لَهُ وَلِإِسْمَاعِيلَ النَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ وَغَيْرِهِمْ ، فَيُشْفَعُ بِمَنْ اسْتَحَقَّ النَّارَ
أَنْ لَا يَدْخُلَهَا ، وَيُشْفَعُ بِمَنْ خَلَّهَا أَنْ يَخْرُجَ مِنْهَا .

« أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر ، وأنا أول من تشق عنه
الارض ولا فخر ، وأنا أول من يحرك حلق الجنة فادخلها ويدخلها معي
مقراء أمتي » يعنى بعد دخول الرسل والأنبياء عليهم الصلاة والسلام
يكون مقراء هذه الامة أول الناس دخولا الجنة .

وأما قوله (وله صلى الله عليه وسلم في القيامة ثلاث شفاعات)
فأصل الشفاعة من قولنا : شفع كذا بكذا إذا ضمه اليه ، وسمى
الشافع شافعا لانه يضم طلبه ورجاءه الى طلب المشفوع له .

والشفاعة من الامور التى ثبتت بالكتاب والسنة ، واحاديثها
متواترة قال تعالى (من ذا الذى يشفع عنده الا باذنه) فنفى الشفاعة
بلا اذن اثبات للشفاعة من بعد الاذن قال تعالى عن الملائكة (وكم
من ملك فى السموات لا تغنى شفاعتهم شيئا الا من بعد ان يأذن الله
لمن يشاء ويرضى) فبين الله الشفاعة الصحيحة وهى التى تكون
باذنه ولمن يرتضى قوله وعمله .

وأما ما يتمسك به الخوارج والمعتزلة فى نفي الشفاعة من مثل
قوله تعالى (فما تنفعهم شفاعة الشافعين) (ولا يقبل منها عدل ولا
تنفعها شفاعة — فمالنا من شافعين الخ) . فان الشفاعة المنفية هنا
هى الشفاعة فى اهل الشرك . وكذلك الشفاعة الشركية التى يشتها
المشركون لاصنامهم ويثبتها النصراني للمسيح والرهبان ، وهى التى
تكون بخير اذن الله ورضاه .

وأما قوله (اما الشفاعة الاولى فيشفع فى اهل الموقف حتى

وَيُخْرِجُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ أَتَوَامًا بِخَيْرِ شَفَاعَةٍ بَلْ بِفَضْلِهِ وَرَحْمَتِهِ ، وَيَبْقَى
فِي الْجَنَّةِ فَضْلٌ عَمَّنْ دَخَلَهَا مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا ، فَيُنْشِئُ اللَّهُ لَهَا أَتَوَامًا
فَيَدْخُلُهُمُ الْجَنَّةَ .

وَأَصْنَافٌ مَا تَضَمَّنَتْهُ الدَّارُ الْآخِرَةُ مِنَ الْحِسَابِ وَالثَّوَابِ وَالْعِقَابِ

يقضى بينهم) فهذه هي الشفاعة العظمى وهي المقام المحمود الذي
يغبطه به النبيون والذي وعده الله أن يبعثه إياه بقوله (عسى أن يبعثك
ربك مقاما محمودا) يعنى يحمده عليه أهل الموقف جميعا وقد أمرنا
نبينا صلى الله عليه وسلم إذا سمعنا النداء أن نقول بعد الصلاة عليه
« اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمدا الوسيلة
الفضيلة وابعثه مقاما محمودا الذى وعدته . وأما قوله (وأما الشفاعة
الثانية فيشفع في أهل الجنة أن يدخلوا الجنة) يعنى أنهم وقد استحقوا
دخول الجنة لا يؤذن لهم بدخولها الا بعد شفاعة .

وأما قوله (وهاتان الشفاعتان خاصتان له) يعنى الشفاعة في
أهل الموقف والشفاعة في أهل الجنة أن يدخلوها ، وتنضم اليهما الثالثة
وهي شفاعته في تخفيف العذاب عن بعض المشركين كما في شفاعته
لعمه أبى طالب فيكون في ضحضاح من نار . كما ورد بذلك الحديث
وأما قوله (وأما الشفاعة الثالثة فيشفع في من استحق النار)

وهذه هي الشفاعة التى ينكرها الخوارج والمعتزلة ، فإن مذهبهم أن
من استحق النار لابد أن يدخلها ومن دخلها لا يخرج منها لا بشفاعة
ولا بغيرها والاحاديث المستفيضة المتواترة ترد على زعمهم وتبطله .

وأما قوله (وأصناف ما تضمنته الدار الآخرة من الحساب الخ)
فأعلم أن أصل الجزاء على الأعمال خيرا وشرها ثابت بالعقل كما
هو ثابت بالسمع ، وقد تبه الله العقول الى ذلك في مواضع كثيرة من
كتابه مثل قوله تعالى (أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا وأنكم ألينا لا

وَالْجَنَّةِ وَالنَّارِ وَتَفَاصِيلُ ذَلِكَ مَذْكُورَةٌ فِي الْكِتَابِ الْمُنْزَلَةِ مِنَ السَّمَاءِ
وَالْآثَارِ مِنَ الْعِلْمِ الْمَأْثُورِ عَنِ الْأَنْبِيَاءِ . وَفِي الْعِلْمِ الْمَوْرُوثِ مِّنْ مُحَمَّدٍ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ذَلِكَ مَا يَشْفِي وَيَكْفِي فَمَنْ ابْتِغَاءَ وَجَدَهُ .

« وَتَوْمِنُ الْفِرْقَةُ النَّاجِيَةُ مِنْ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ بِالْقَدْرِ خَيْرُهُ
وَشَرُّهُ . وَالْإِيمَانُ بِالْقَدْرِ عَلَى دَرَجَتَيْنِ كُلُّ دَرَجَةٍ تَتَضَمَّنُ ثَلَاثِينَ .

فَالدَّرَجَةُ الْأُولَى الْإِيمَانُ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَلِيمٌ بِالْخَلْقِ وَهُمْ عَامِلُونَ
بِعِلْمِهِ الْقَدِيمِ الَّذِي هُوَ مَوْصُوفٌ بِـ أَزَلٍّ وَأَبَدٍ . وَكُلُّ جَمِيعِ أَحْوَالِهِمْ مِنَ
الطَّاعَاتِ وَالْمَعَاصِي وَالْأَرْزَاقِ وَالْأَجَالِ ثُمَّ كَتَبَ اللَّهُ فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ
مَقَادِيرَ الْخَلْقِ فَأَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْعَلَمَ قَالَ لَهُ اكْتُبْ قَالَ مَا أَكْتُبُ ؟ قَالَ

ترجعون) (ابحسب الانسان ان يترك سدى) فانه لا يليق في حكمة
الحكيم ان يترك الناس سدى مهملين ، لا يؤمرون ولا ينهون ، ولا يثابون
ولا يعاقبون ، كما لا يليق بعذله وحكمته ان يسوى بين المؤمنين
والكافرين والبر والفاجر كما قال تعالى (ام نجعل الذين آمنوا ومملوا
الصالحات كالمفسدين في الارض ام نجعل المتقين كالفجار) فان
المقول الصحيحة تأبى ذلك وتنكره اشد النكار .

وكذلك نبههم الله على ذلك بما وقع من ايامه في الدنيا من اكرام
الطائعين ، وخذلان الطاغين ، واما تفاصيل الاجزية ومقاديرها
فلا يدرك الا بالسمع ، والنقول الصحيحة من المعصوم الذي لا ينطق
عن الهوى صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله .

والايمان بالقدر خيره وشره من الله تبارك وتعالى احد الاركان
السة التي يدور عليها تلك الايمان كما دل عليه حديث جبريل وغيره
وكما دلت عليه الايات الصريحة من كتاب الله عز وجل .

اَكْتُبَ مَا هُوَ كَائِنٌ اِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ . فَمَا أَصَابَ الْإِنْسَانَ لَمْ يَكُنْ لِيُخْطِئَهُ
وَمَا أَهْطَأَهُ لَمْ يَكُنْ لِيُصِيبَهُ . جَعَلَتِ الْأَقْلَامُ وَطُوِيَتِ الصُّحُفُ كَمَا قَالَ
تَعَالَى (أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ
إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ) وَقَالَ (مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا
فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا ، إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ)
وَهَذَا التَّعْدِيرُ التَّابِعُ لِمَلِمِهِ سُبْحَانَهُ يَكُونُ فِي مَوَاضِعَ جُمْلَةٍ وَتَفْصِيلًا
فَقَدْ كَتَبَ فِي اللُّوحِ الْمَحْفُوظِ مَا شَاءَ ، وَإِذَا خَلَقَ جَسَدَ الْجَنِينِ قَبْلَ
نَفْخِ الرُّوحِ فِيهِ بَعَثَ إِلَيْهِ مَلَكًا فَيُؤَمِّرُ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ فَيَقَالُ لَهُ اكْتُبْ

وقد ذكر المؤلف هنا أن الإيمان بالقدر على درجتين وأن كلا
منهما تتضمن شيئين ، فالدرجة الاولى تتضمن أولا الإيمان بعلمه
القديم المحيط بجميع الاشياء وأنه تعالى علم بهذا العلم القديم الموصوف
به أزلا وأبدا كل ما سيمضيه الخلق فيما لا يزال وعلم به جميع احوالهم
من الطاعات والمعاصي والارزاق والآجال . فكل ما يوجد من أعيان
واوصاف ويقع من اعمال وأحداث فهو مطابق لما علمه الله عز وجل أزلا
ثانيا أن الله كتب ذلك كله وسجله في اللوح المحفوظ ، فما علم
الله كونه ووقوعه من مقادير الخلائق واصناف الموجودات وما يتبع
ذلك من الاحوال والاصناف والافعال ودقيق الامور وجلباها قد
امر القلم بكتابته كما قال صلى الله عليه وسلم قدر الله مقادير الخلائق
قبل أن يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة وكان عرشه على
الماء ، وكما قال في الحديث الذي ذكره المؤلف ان اول ما خلق الله القلم
قال له اكتب قال وما اكتب قال اكتب ما هو كائن الى يوم القيامة .

وأول هنا بالنصب على الظرفية والعامل فيه قال أي له ذلك
اول ما خلقه وقد روى بالرفع على أنه مبتدأ خبره القلم ولهذا اختلف
العلماء في العرش والقلم أيهما خلق أولا . وحكى العلامة ابن القيم في
ذلك قولين واختار أن العرش مخلوق قبل القلم ، قال في النونية :

رِزْقُهُ وَأَجَلُهُ وَعَمَلُهُ وَشِقِيٍّ أَمْ سَعِيدٍ وَنَحْوَ ذَلِكَ، فَهَذَا التَّقْدِيرُ قَدْ
كَانَ يُنْكِرُهُ غَلَاةُ الْقَدَرِيَّةِ قَدِيمًا وَمُنْكَرُوهُ الْيَوْمَ قَلِيلٌ.

وَأَمَّا الدَّرَجَةُ الثَّانِيَّةُ : فَهِيَ مُشِيئَةُ اللَّهِ النَّامِذَةُ وَقُدْرَتُهُ الشَّامِلَةُ
وَهُوَ الْإِيمَانُ بِأَنَّ مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ ، وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ ، وَأَنَّهُ مَا فِي
السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ حَرَكَةٍ وَلَا سَكُونٍ إِلَّا بِمَشِيئَةِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ
لَا يَكُونُ فِي مُلْكِهِ مَا لَا يُرِيدُ . وَأَنَّهُ سُبْحَانَهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَسَنَ
الْمَوْجُودَاتِ وَالْمَعْدُومَاتِ ، فَمَا مِنْ مَخْلُوقٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ إِلَّا
اللَّهُ خَالِقُهُ سُبْحَانَهُ لَا خَالِقَ غَيْرُهُ وَلَا رَبَّ سِوَاهُ . وَمَعَ ذَلِكَ فَقَدْ

وَالنَّاسُ مُخْتَلِفُونَ فِي الْقَلَمِ الَّذِي	كُتِبَ الْقَفَسَاءُ بِهِ وَسَنَ الدُّيَانِ
هَلْ كَانَ قَبْلَ الْعَرْشِ أَوْ هُوَ بَعْدُهُ	قَوْلَانِ عِنْدَ أَبِي الْعَلَا الْمَدَائِنِي
وَالْحَقُّ أَنَّ الْعَرْشَ قَبْلَ لَأَنَّهُ	وَقَدْ الْكِتَابَةُ كَانَ ذَا أَرْكَانٍ
وَكِتَابَةُ الْقَلَمِ الشَّرِيفِ تَعَقَّبَتْ	إِبْجَادُهُ مِنْ غَيْرِ فُصْلٍ زَمَانٍ

وَإِذَا كَانَ الْقَلَمُ قَدْ جَرَى بِكُلِّ مَا هُوَ كَائِنٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَكُلُّ
مَا يَقَعُ مِنْ كَائِنَاتٍ وَاحْدَاتٍ هُوَ مُطَابِقٌ لِمَا كُتِبَ فِيهِ ، فَمَا أَصَابَ
الْإِنْسَانَ لَمْ يَكُنْ لِيَخْطِئَهُ ، وَمَا أَخْطَأَهُ لَمْ يَكُنْ لِيُصِيبْهُ كَمَا جَاءَ فِي
حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَغَيْرِهِ .

وهذا التقدير التابع للعلم القديم قارة يكون جملة كما في اللوح
المحفوظ فإن فيه مقادير كل شيء ، ويكون في مواضع تفصيلا يخص
كل فرد كما في الكلمات الأربع التي يؤمر الملك بكتابتها عند نَفْخِ
الروح في الجنين يكتب رزقه وأجله وعمله وشقى أم سعيد فهذا تقدير
خاص وهذا التقدير السابق على وجود الأشياء قد كان ينكره غسالة
القدرية قديما مثل معبد الجهني وغيلان الدمشقي وكانوا يقولون أن
الامرائف . ومنكر هذه الدرجة من القدر كافر لانه انكر معلوما من
الدين بالضرورة قد ثبت بالكتاب والسنة والاجماع .

أَمَرَ الْعِبَادَ بِطَاعَتِهِ وَطَاعَةِ رَسُولِهِ وَنَهَاهُمْ عَنْ مَعْصِيَتِهِ ، وَهُوَ سُبْحَانَهُ
يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ وَالْمُحْسِنِينَ وَالْمُقْسِطِينَ وَيَرْضَى مَنْ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ وَلَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ وَلَا يَرْضَى عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ، وَلَا
يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَلَا يُحِبُّ الْفُسَادَ .

قوله : (وأما الدرجة الثانية من القدر ... الخ) فهي تتضمن شيئين
أيضا أولهما الايمان بعموم مشيئته تعالى وأن ما شاء كان وما لم
يشأ لم يكن وأنه لا يقع في ملكه ما لا يريد وأن أعمال العباد مسن
الطاعات والمعاصي واقعة بتلك المشيئة العامة التي لا يخرج عنها
كائن سواء كان مما يحبه الله ويرضاه أم لا ، وثانيهما الايمان بأن
جميع الأشياء واقعة بقدرة الله تعالى وأنها مخلوقة له لا خالق لها
سواء ، لا فرق في ذلك بين أعمال العباد وغيرها ، كما قال تعالى
(والله خلقكم وما تعملون) .

ويجب الايمان بالامر الشرعى ، وأن الله تعالى كلف العباد فأمروهم
بطاعته وطاعة رسله ونهاهم عن معصيته ولا منافاة أصلا بين ما ثبت
من عموم مشيئته سبحانه لجميع الأشياء وبين تكليفه العباد بما شاء
من أمر ونهى ، فإن تلك المشيئة لا تنافي حرية العبد واختياره للفعل
ولهذا جمع الله بين المشيئتين بقوله (لمن شاء منكم أن يستقيم ، وما
تشاقون الا أن يشاء الله رب العالمين) .

كما أنه لا تلازم بين تلك المشيئة وبين الامر الشرعى المتعلق
بما يحبه الله ويرضاه ، فقد يشاء الله ما لا يحبه ويحب ما لا يشاء كونه
(فالاول) كمشيئته وجود إبليس وجنوده (والثانى) كمحبة ايمان
الكنار وطاعات النجار وعدل الظالمين وتوبة الفاسقين ولو شاء
ذلك لوجد كله ، فإنه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن .

وَالْعِبَادُ فَاعِلُونَ حَقِيقَةً وَاللَّهُ خَالِقُ أَعْمَالِهِم وَالْعَبْدُ هُوَ الْمُؤْمِنُ

وكذلك لا منافاة بين عموم خلقه تعالى لجميع الاشياء وبين كون العبد فاعلا لفعله ، فالعبد هو الذى يوصف بفعله فهو المؤمن والكافر والبر والفاجر والمصلى والصائم ، والله خالقه وخالق فعله لانه هو الذى خلق فيه القدرة والارادة اللتين بهما يفعل .

يقول العلامة الشيخ عبد الرحمن بن ناصر آل سعدى غفر الله له واجزل مثوبته :

ان العبد اذا صلى وصام وفعل الخير او عمل شيئا من المعاصي كان هو الفاعل لذلك العمل الصالح ، وذلك العمل السيئ . وفعله المذكور بلا ريب قد وقع باختياره وهو يحس ضرورة انه غير مجبور على الفعل او الترك وانه لو شاء لم يفعل وكان هذا هو الواقع فهو الذى نص الله عليه فى كتابه ونص عليه رسوله حيث اضاف الاعمال صالحها وسيئها الى العباد واخبر انهم الفاعلون لها وانهم ممدوحون عليها ان كانت سالحة ومثابون ، ومعلومون عليها ان كانت سيئة ومعاقبون عليها .

فقد تبين واتضح بلا ريب انها واقعة منهم باختيارهم وانهم اذا شاعوا فعلوا واذا شاعوا تركوا ، وان هذا الامر ثابت عقلا وحسا وشرعا ومشاهدة .

ومع ذلك اذا اردت ان تعرف انها وان كانت كذلك واقعة منهم كيف تكون داخلة فى القدر وكيف تشملها المشيئة ؟ فيقال بىء شىء وقعت هذه الاعمال الصادرة من العباد خيرا وشرها ؟ فيقال بقدرتهم وارادتهم ، هذا يعترف به كل احد ، فيقال : ومن خلق قدرتهم وارادتهم ومشيئتهم ؟ فالجواب الذى يعترف به كل احد ان الله هو

وَالْكَافِرُ وَالْبَرُّ وَالْفَاجِرُ وَالْمُصَلِّي وَالصَّائِمُ وَالْعِبَادِ قُدْرَةٌ عَلَى أَعْمَالِهِمْ
وَلَهُمْ إِرَادَةٌ وَاللَّهُ خَالِقُهُمْ وَقُدْرَتُهُمْ وَإِرَادَتُهُمْ كَمَا قَالَ تَعَالَى (لِمَنْ شَاءَ
مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ وَمَا تَشَاوُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ)

الذى خلق قدرتهم وارادتهم ، والذى خلق ما به تقع الاعمال هو
الخالق للامعال فهذا هو الذى يحل الاشكال وينمكن العبد ان يعقل
بقلبه اجتماع القدر والقضاء والاختيار ، ومع ذلك فهو تعالى امد المؤمنين
باسباب والطف واعانات متنوعة وصرف عنهم الموانع كما قال صلى
الله عليه وسلم (اما من كان من اهل السعادة فسييسر لهمل اهل
السعادة) وكذلك خذل الشاسقين ووكلمهم الى انفسهم لانهم لم يؤمنوا
به ولم يتوكلوا عليه فولاهم ما تولوا لانفسهم . اهـ)

وخلاصة مذهب اهل السنة والجماعة فى القدر واعمال العباد
ما دلت عليه نصوص الكتاب والسنة من أن الله سبحانه هو الخالق
لكل شىء من الاعدان والاصناف والاعمال وغيرها وان مشيئته تعالى
عامة شاملة لجميع الكائنات فلا يقع منها شىء الا بطلب المشيئة وان
خلقه سبحانه الاشياء بمشيئته انما يكون وفقا لما علمه منها بعلمه
القديم ، ولما كتبه وقدره فى اللوح المحفوظ وان للعباد قدرة واردة
تقع بها اعمالهم وانهم الفاعلون حقيقة لهذه الاعمال بمحض اختيارهم
وانهم لهذا يستحقون عليها الجزاء اما بالمدح والمثوبة واما بالذم
والمعقوبة وان نسبة هذه الاعمال الى العباد فعلا لا ينافي نسبتها الى
الله ايجادا وخلقاً لانه هو الخالق لجميع الاسباب التى وقعت بها .

وضل فى القدر طائفتان كما تقدم (الطائفة الاولى) القدرية نشاة
القدر الذين هم مجوس هذه الامة كما ورد ذلك فى بعض الاحاديث
مرغوها وموتونها وهؤلاء ضلوا بالتفريط وانكار القدر وزعموا أنه

وَهَذِهِ الدَّرَجَةُ مِنَ الْقَدْرِ يَكْذِبُ بِهَا عَامَّةُ الْقَدَرِيَّةِ الَّذِينَ سَمَّاهُمْ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَجْرُوسَ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَيَغْلُو فِيهَا قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ
الْإِثْبَاتِ حَتَّى سَلَبُوا الْعَبْدَ قُدْرَتَهُ وَاخْتِيَارَهُ وَيُخْرِجُونَ عَنْ أَعْمَالِ اللَّهِ
وَأَحْكَامِهِ حُكْمَهَا وَمَسَالِحَهَا .

(فَضْلٌ)

وَمِنْ أَصُولِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ أَنَّ الدِّينَ وَالْإِيمَانَ قَوْلٌ وَعَمَلٌ . قَوْلُ
الْقَلْبِ وَاللِّسَانِ ، وَعَمَلُ الْقَلْبِ وَاللِّسَانِ وَالْجَوَارِحِ ، وَأَنَّ الْإِيمَانَ يَزِيدُ
بِالطَّاعَةِ وَيَنْقُصُ بِالْمَعْصِيَةِ ، وَهُمْ مَعَ ذَلِكَ لَا يُكْفَرُونَ أَهْلَ الْقِبْلَةِ بِمُطْلَقِ
الْمَعْاصِي وَالْكِبَائِرِ كَمَا يَفْعَلُهُ الْخَوَارِجُ بَلِ الْأُخُوَّةُ الْإِيمَانِيَّةُ ثَابِتَةٌ مَعَ الْمَعْاصِي

لا يمكن الجمع بين ما هو ثابت بالضرورة من اختيار العبد في فعله
ومسئوليته عنه ، وبين ما دلت عليه النصوص من عموم خلقه تعالى
مشيئته لان ذلك العموم في زعمهم ابطال لمسئولية العبد عن فعله
وهدم للتكاليف فرجحوا جانب الامر والنهي وخصصوا النصوص الدالة
على عموم الخلق والمشيئة بما عدا اعمال العباد واثبتوا ان العبد
خالق لفعله بقدرته وارادته ، فاثبتوا خالقين غير الله ولهذا سموا
مجوس هذه الامة ، لان المجوس يزعمون ان الشيطان يخلق الشر
والاشياء المؤذية ، فجعلوه خالقا مع الله ، فكذلك هؤلاء جعلوا العباد
خالقين مع الله .

(والطائفة الثانية) يقال لها الجبرية وهؤلاء غلوا في اثبات القدر
حتى انكروا ان يكون للعبد فعل حقيقة بل هو في زعمهم لا حرية له
ولا اختيار ولا فعل كالريشة في مهب الرياح وانما تسند الاعمال اليه
مجازا فيقال صلى وصام وقتل وسرق كما يقال طلعت الشمس وجرت
الرياح ونزل المطر . فاتهموا ربهم بالنظلم وتكليف العباد بما لا قدرة
لهم عليه ، ومجازاتهم على ما ليس من فعلهم ، واتهموه بالمبىث في

كَمَا قَالَ سُبْحَانَهُ (فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ) وَقَالَ
(وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا
عَلَى الْأُخْرَى . فَمَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَتَعَتْ
فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ)

تكليف العباد وإبطالوا الحكمة من الامر والنهي الا ساء ما يحكمسون .
سبق ان ذكرنا في مسألة الاسماء والاحكام ان اهل السنة والجماعة
يعتقدون ان الايمان قول باللسان واعتقاد بالجنان وعمل بالاركان وان
هذه الثلاثة داخلة في معنى الايمان المطلق . فالايان المطلق يدخل
فيه جميع الدين ظاهره وباطنه اصوله وفروعه ، فلا يستحق اسم
الايمان المطلق الا مع جمع ذلك كله ولم ينقص منه شيئا .

ولما كانت الاعمال والاقوال داخلة في معنى الايمان كان الايمان
قابلا للزيادة والنقص ، فهو يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية كما هو
صريح الادلة من الكتاب والسنة وكما هو ظاهر مشاهد من تفاوت
المؤمنين في عقائدهم واعمال قلوبهم واعمال جوارحهم .

ومن الادلة على زيادة الايمان ونقصه ان الله قسم المؤمنين ثلاث
طبقات فقال سبحانه (ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا
منهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله)
فالمسابقون بالخيرات هم الذين ادوا الواجبات والمستحبات وتركوا
المحرمات والمكروهات وهؤلاء هم المقربون . والمقتصدون هم الذين
اقتصروا على اداء الواجبات وترك المحرمات . والظالمون لانفسهم هم
الذين اجترأوا على بعض المحرمات وقصروا ببعض الواجبات مع بقاء
اصل الايمان معهم .

ومن وجوه زيادته ونقصه كذلك ان المؤمنين متفاوتون في علوم
الايمان فمنهم من وصل اليه من تفاصيله وعقائده خير كثير فازداد به

(إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ) ولا يسلبون الفاسق الملى الإسلام بالكلية وَلَا يُخْلَدُونَهُ فِي النَّارِ كَمَا تَقُولُ الْمُعْتَزَلَةُ بَلِ الْفَاسِقُ يَدْخُلُ فِي اسْمِ الْإِيمَانِ الْمُطْلَقِ كَمَا فِي قَوْلِهِ (مُتَحَرِّرٌ رَقَبَةٌ مُؤْمِنَةٌ) وَقَدْ

إيمانه وتم يقينه ومنهم من هو دون ذلك حتى يبلغ الحال ببعضهم أن لا يكون معه الا ايمان اجمالى لم يتيسر له من التفاصيل شىء ، وهو مع ذلك مؤمن . وكذلك هم متفاوتون في كثير من أعمال القلوب والجوارح وكثرة الطاعات وقتلتها .

واما من ذهب الى ان الايمان مجرد التصديق بالقلب وانه غير قابل للزيادة او النقص كما يروى عن ابي حنيفة وغيره فهو محجوج بما ذكرنا من الادلة قال عليه السلام (الايمان بضع وسبعون شعبة اعلاها قول لا اله الا الله وادناها اماطة الاذى عن الطريق) ومع أن الايمان المطلق مركب من الاقوال والاعمال والاعتقادات فهي ليست كلها بدرجة واحدة ، بل العقائد اصل في الايمان فمن انكر شيئا مما يجب اعتقاده في الله او ملائكته او كتبه او رسله او اليوم الآخر او مما هو معلوم من الدين بالضرورة كوجوب الصلاة والزكاة وحرمة الزنا والقتل الخ فهو كافر قد خرج من الايمان بهذا الانكار .

واما الفاسق الملى الذى يرتكب بعض الكبائر مع اعتقاده حرمتها فاهل السنة والجماعة لا يسلبون عنه اسم الايمان بالكلية ولا يخلدونه في النار كما تقول المعتزلة والخوارج بل هو عندهم مؤمن ناقص الايمان قد نقص من ايمانه بقدر معصيته او هو مؤمن فاسق فلا يعطونه اسم الايمان المطلق ولا يسلبونه مطلق الايمان .

وادلة الكتاب والسنة دالة على ما ذكره المؤلف رحمه الله من ثبوت مطلق الايمان مع المعصية قال تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء) فناداهم باسم الايمان مع وجود

لَا يَدْخُلُ فِي اسْمِ الْإِيمَانِ الْمُطْلَقِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا) وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (لَا يَزِينِي الزَّانِي حِينَ يَزِينِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ ، وَلَا يَسْرِقُ السَّارِقُ حِينَ يَسْرِقُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ ، وَلَا يَشْرَبُ الْخَمْرَ حِينَ يَشْرَبُهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ ، وَلَا يَنْتَهَبُ نَهْبَةً ذَاتَ شَرَفٍ يَرْفَعُ النَّاسُ إِلَيْهَا أَبْصَارَهُمْ حِينَ يَنْتَهَبُهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ) .

وَنَقُولُ هُوَ مُؤْمِنٌ نَاقِصُ الْإِيمَانِ ، أَوْ مُؤْمِنٌ بِإِيمَانِهِ مُنَاقِصٌ بِكِبِيرَتِهِ ، فَلَا يُعْطَى الْاسْمُ الْمَطْلُوقُ وَلَا يُسَلَّبُ مُطْلَقُ الْاسْمِ .

(فَصْلٌ)

« وَبَيْنَ أَصُولِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ مَسَلَمَةٌ قُلُوبِهِمْ وَأَلْسِنَتُهُمْ لِأَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا وَصَفَهُمُ اللَّهُ بِهِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (وَالَّذِينَ جَاءُوا مِن بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ

الرَّحِيمٌ) وَهِيَ مَوَالِدَةُ الْكُفَّارِ مِنْهُمْ الْخ .

(فائدة) الْإِيمَانُ وَالْإِسْلَامُ الشَّرْعِيَانِ مُتَلَازِمَانِ فِي الْوُجُودِ فَلَا يُوْجَدُ أَحَدُهُمَا بِدُونِ الْآخَرِ بَسَلْ كَلِمَا وَجَدَ إِيْمَانًا صَحِيحًا مَحْتَدًا بِسَبْهِ وَجَدَ مِنْهُ إِسْلَامًا وَكَذَلِكَ الْمَكْسُ وَلِهَذَا قَدْ يَسْتَفْنِي بِذِكْرِ أَحَدِهِمَا عَنِ الْآخَرِ لِأَنَّهُمَا إِذَا أُفْرِدَ بِالذِّكْرِ دَخَلَ فِيهِ الْآخَرُ وَأَمَّا إِذَا ذُكِرَا مَحْصَا مَقْتَرْنَيْنِ أَرِيدَ بِالْإِيمَانِ التَّصَدِيقَ وَالْإِعْتِقَادَ وَأَرِيدَ بِالْإِسْلَامِ الْإِنْقِيَادَ الظَّاهِرِي مِنَ الْإِقْرَارِ بِاللِّسَانِ وَعَمَلِ الْجَوَارِحِ . وَلَكِنْ هَذَا بِالنِّسْبَةِ إِلَى مُطْلَقِ الْإِيمَانِ أَمَّا الْإِيمَانُ الْمَطْلُوقُ فَهُوَ أَخْصَى مُطْلَقًا مِنَ الْإِسْلَامِ وَقَدْ يُوْجَدُ الْإِسْلَامُ بِدُونِهِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا) فَخَبِرَ بِأَسْلَامِهِمْ مَعَ نَهْيِ الْإِيمَانِ عَنْهُمْ . وَفِي حَدِيثِ جَبْرِيلَ ذَكَرَ الْمَرَاتِبَ الثَّلَاثَ الْإِسْلَامَ وَالْإِيمَانُ وَالْإِحْسَانَ فَدَلَّ

رَحِيمٌ) وَطَاعَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْلِهِ لَا تَسُبُّوا أَصْحَابِي قَوْلَ الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ أَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ أَنْفَقَ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا مَا بَلَغَ مُدُّ أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفُهُ) وَيَقْبَلُونَ مَا جَاءَ بِهِ الْكِتَابُ وَالسُّنَّةُ وَالْإِجْمَاعُ مِنْ فَضَائِلِهِمْ وَمَرَاتِبِهِمْ وَيَفْضَلُونَ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَهُوَ صَلَاحُ الْحَدِيثِيَّةِ وَقَاتِلَ عَلَى مَنْ أَنْفَقَ مِنْ بَعْدُ وَقَاتِلَ ، وَيَقْدُمُونَ الْمُهَاجِرِينَ عَلَى الْأَنْصَارِ وَيُؤْمِنُونَ بِأَنَّ اللَّهَ قَالَ لِأَهْلِ بَسْطَرِ

على ان كلا منها اخص مما قبله

يقول المؤلف ان من اصول اهل السنة والجماعة التي فارقوا بها من عداهم من اهل الزيغ والضلال انهم لا يزرون باحد من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يطعنون عليه ولا يحملون له حقدا ولا بغضا ولا احتقارا فقلوبهم والسنتهم من ذلك كله براء ولا يقولون فيهم الا ما حكاه الله عنهم بقوله (رينا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان) الآية . فهذا الدعاء الصادر ممن جاء بعدهم ممن اتبعوهم باحسان يدل على كمال محبتهم لاصحاب رسول الله وثنائهم عليهم وهم اهل لذلك الحب والكرام لفضلهم وسنتهم وعظيم سابقتهم واختصاصهم بالرسول صلى الله عليه وسلم ولا حسانتهم الى جميع الامة لانهم هم المبلغون لهم جميع ما جاء به نبيهم فما وصل لاحد علم ولا خبر الا بواسطتهم وهم يوقرونهم ايضا طاعة للأنبيى صلى الله عليه وسلم حيث نهى عن سبهم والغضب منهم ، وبين ان العمل القليل من احد اصحابه يفضل العمل الكثير من غيرهم وذلك لكمال اخلاصهم وصادق ايمانهم .

واما قوله (ويفضلون من أنفق من قبل الفتح ...) وهو صلح الحديبية ... وقاتل ، على من أنفق من بعده وقاتل) فقد ورد النص القرآني بذلك قال تعالى في سورة الحديد (لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله

وَكَانُوا ثَلَاثِمِائَةٍ وَبِضْعَةَ عَشَرَ « اَعْمَلُوا مَا تُسْتَمُّ فَتَقْسِدُ غَفَرْتُ لَكُمْ »
وَبَيَّأَتْهُ لَا يَدْخُلُ النَّارَ أَحَدٌ بَايَعَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ كَمَا أَخْبَرَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . بَلْ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَكَانُوا أَكْثَرُ مِنَ أَلْفٍ
وَأَرْبَعِمِائَةٍ وَيَشْهَدُونَ بِالْجَنَّةِ لِمَنْ شَهِدَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَالْعَشْرَةِ وَثَابِتُ بْنُ قَيْسٍ بْنُ شِمَّاسٍ وَغَيْرِهِمْ مِنَ الصَّحَابَةِ .

وَيَقْرَأُونَ بِمَا تَوَاتَرَ بِهِ النَّقْلُ عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَغَيْرِهِ مِنْ أَنَّ خَيْرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ بَعْدَ نَبِيِّهَا أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ
عُمَرُ وَيُثَلَّثُونَ بِعُثْمَانَ وَيُرْتَعُونَ بِعَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ، كَذَبَتْ عَلَيْهِ الْأَنْصَارُ
وَكَمَا أَجْتَمَعَ -

الحسنی) واما تفسير الفتح بصلح الحديبية فذلك هو المشهور وقصد
صحح أن سورة الفتح نزلت عقبيه . وسمى هذا الصلح فتحا لما ترتب
عليه من نتائج بعيدة المدى في عزة الاسلام وقوته وانتشاره ودخول
الناس في دينه .

واما قوله (ويقدمون المهاجرين على الانصار) فلان المهاجرين
جمعوا الوصفين النصرة والهجرة ، ولهذا كان الخلفاء الراشدون
وبقية العشرة من المهاجرين وقد جاء القرآن بتقديم المهاجرين على
الانصار في سورة التوبة والحشر وهذا التفضيل انما هو للجملة على
الجملة فلا ينافي أن في الانصار من هو افضل من بعض المهاجرين .

وقد روى عن ابي بكر انه قال في خطبته يوم السقيفة (نحن
المهاجرون واول الناس اسلاما اسلمنا قبلكم وقدمنا في القرآن عليكم
نحن الامراء وانتم الوزراء) .

واما قوله (ويؤمنون بأن الله قاتل لاهل بدر الخ) فقد ورد أن
عمر رضي الله عنه لما اراد قتل حاطب بن ابي بلتعبة وكان قد شهد
بدرًا لكتابته كتابا الى قريش يخبرهم فيه بمسير الرسول صلى الله عليه

الصَّحَابَةُ عَلَى تَقْدِيمِ عُثْمَانَ فِي الْبَيْعَةِ مَعَ أَنَّ بَعْضَ أَهْلِ السُّنَّةِ كَانُوا قَدْ
اخْتَلَفُوا فِي عُثْمَانَ وَعَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا — بَعْدَ اتِّفَاقِهِمْ عَلَى تَقْدِيمِ
أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ — أَيُّهُمَا أَمْضَلُ ؟ فَتَقَدَّمَ قَوْمٌ عُثْمَانَ وَسَكَتُوا وَرَبُّعُوا
بِعَلِيٍّ وَقَسَّمُوا قَسْمًا —

وسلم فقال له الرسول « وما يدريك يا عمر لعل الله أطلع على أهل بدر
فقال اصملوا ما شئتم فقد غفرت لكم » .

وأما قوله « وبأنه لا يدخل النار أحد بايع تحت الشجرة الخ »
فملاخبره صلى الله عليه وسلم بذلك ولقوله تعالى « لقد رضى الله عن
المؤمنين إذ يبائعونك تحت الشجرة » الآية . فهذا الرضى مانع من ارادة
تعذيبهم ومستلزم لآكرامهم ومثوبتهم .

وأما قوله ويشهدون بالجنة لمن شهد له الرسول صلى الله عليه
وسلم كالعشرة وثابت بن قيس بن شماس وغيرهم من الصحابة (أما
العشرة فهم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير وسعد بن أبي
وقاص وسعيد بن زيد وعبد الرحمن بن عوف وأبو عبيدة بن الجراح ،
وأما غيرهم فكانت بن قيس وعكاشة بن محصن وعبد الله بن سلام
وكل من ورد الخبر الصحيح بأنه من أهل الجنة .

وأما قوله (ويؤمنون بما تواتر به النقل عن أمير المؤمنين على
ابن أبي طالب وغيره من أن خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر وعمر
فقد ورد أن عليا رضى الله عنه قال ذلك على منبر الكوفة وسمعه منه
الجم الغفير وكان يقول (مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى
علمنا أن أفضلنا بعده أبو بكر وما مات أبو بكر حتى علمنا أن أفضلنا
بعده عمر) .

وأما قوله (ويثبثون ويربسون بعلى الخ) فمذهب جمهور
أهل السنة أن ترتب الخلفاء الراشدين في الفضل على حسب ترتبهم

عَلِيًّا وَقَوْمٌ تَوَقَّفُوا ، لَكِنْ اسْتَقَرَّ أَمْرُ أَهْلِ السُّنَّةِ عَلَى تَقْدِيمِ عُثْمَانَ
ثُمَّ عَلِيٍّ ، وَإِنْ كَانَتْ هَذِهِ الْمَسْأَلَةُ — مَسْأَلَةُ عُثْمَانَ وَعَلِيٍّ لَيْسَتْ مِنَ
الْأَصُولِ الَّتِي يُضَلَّلُ الْمُخَالِفُ فِيهَا عِنْدَ جُمْهُورِ أَهْلِ السُّنَّةِ لَكِنْ الَّتِي
يُضَلَّلُ فِيهَا مَسْأَلَةُ الْخِلَافَةِ ، وَذَلِكَ أَنَّهُمْ يُؤْمِنُونَ أَنَّ الْخَلِيفَةَ بَعْدَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ ثُمَّ عُثْمَانُ ثُمَّ عَلِيٌّ وَمَنْ
طَعَنَ فِي خِلَافَةِ أَحَدٍ مِنْ هَؤُلَاءِ فَهُوَ أَضَلُّ مِنْ حِمَارٍ أَهْلِهِ .

وَيُحِبُّونَ أَهْلَ بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَتَوَلَّوْنَهُمْ وَيَحْفَظُونَ
فِيهِمْ وَصِيَّةَ رَسُولِ اللَّهِ هَيْثُ قَالَ يَوْمَ غَدِيرِ خُمٍّ (أَذْكُرْكُمْ اللَّهُ فِي أَهْلِ بَيْتِي)

فِي الْخِلَافَةِ وَهُمْ لِهَذَا يَفْضَلُونَ عُثْمَانَ عَلَى عَلِيٍّ مُحْتَجِينَ بِتَقْدِيمِ الصَّحَابَةِ
عُثْمَانَ فِي الْبَيْعَةِ عَلَى عَلِيٍّ وَبَعْضُ أَهْلِ السُّنَّةِ يَفْضَلُ عَلِيًّا لِأَنَّهُ يَرَى أَنَّ
مَا وَرَدَ مِنَ الْآثَارِ فِي مَزَايَا عَلِيٍّ وَمَنَاقِبِهِ أَكْثَرُ . وَبَعْضُهُمْ يَتَوَقَّفُ فَمَنْ
ذَلِكَ وَعَلَى كُلِّ حَالٍ فَمَسْأَلَةُ التَّفْضِيلِ لَيْسَتْ كَمَا قَالَ الْمَوْلَفُ مِنْ مَسَائِلِ
الْأَصُولِ الَّتِي يُضَلَّلُ فِيهَا الْمُخَالِفُ وَأَمَّا هِيَ مَسْأَلَةٌ فَرَعِيَّةٌ يَتَسَعَّ لَهَا
الْخِلَافُ ، وَأَمَّا مَسْأَلَةُ الْخِلَافَةِ فَيَجِبُ الْإِعْتِقَادُ بِأَنَّ خِلَافَةَ عُثْمَانَ كَانَتْ
صَحِيحَةً لِأَنَّهَا كَانَتْ بِمَشُورَةٍ مِنَ السُّنَّةِ الَّذِينَ عَيْنَهُمْ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ لِيُخْتَارُوا الْخَلِيفَةَ مِنْ بَعْدِهِ ، فَمَنْ زَعَمَ أَنَّ خِلَافَةَ عُثْمَانَ كَانَتْ بَاطِلَةً
وَأَنَّ عَلِيًّا كَانَ أَحَقَّ بِالْخِلَافَةِ مِنْهُ فَهُوَ مُبْتَدِعٌ ضَالٌّ يَظْلُبُ عَلَيْهِ التَّشْيِيعَ
مَعَ مَا فِي قَوْلِهِ مِنْ إِزْرَاءٍ بِالْمُهَاجِرِينَ وَالْإِنصَارِ .

أَهْلُ بَيْتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُمْ مَنْ تَحْرَمَ عَلَيْهِمُ الصَّدَقَةُ وَهُمْ آلُ
عَلِيٍّ وَآلُ جَعْفَرٍ وَآلُ عَقِيلٍ وَآلُ الْعَبَّاسِ وَكُلُّهُمْ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ وَيُلْحَقُ بِهِمْ
بَنُو الْمُطَّلِبِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ (أَنَّهُمْ لَمْ يَفَارِقُونَا جَاهِلِيَّةً وَلَا إِسْلَامًا)
فَأَهْلُ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةُ يَرْمُونَ لَهُمْ حَرَمَتَهُمْ وَقَرَابَتَهُمْ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا يُحِبُّونَهُمْ لِإِسْلَامِهِمْ وَسَبْقَتِهِمْ وَحَسَنِ بَلَاءِهِمْ فِي نَصْرَةِ
دِينِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ . وَغَدِيرِ خُمٍّ (بَضْمُ الْخَاءِ) قِيلَ اسْمُ رَجُلٍ صَبَاغٌ أَضْيَفُ

وَقَالَ أَيْضاً لِلْعَبَّاسِ عَمِّهِ . وَقَدْ اشْتَكَى إِلَيْهِ أَنَّ بَعْضَ قُرَيْشٍ
يَجْهَرُونَ بِبَنِي هَاشِمٍ — فَقَالَ (وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحِبُّوكُمْ
لِلَّهِ وَلِقَرَابَتِي) وَقَالَ (إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى بَنِي إِسْمَاعِيلَ وَاصْطَفَى مِنْ بَنِي
إِسْمَاعِيلَ كِنَانَةَ وَاصْطَفَى مِنْ كِنَانَةَ قُرَيْشاً وَاصْطَفَى مِنْ قُرَيْشٍ بَنِي
هَاشِمٍ وَاصْطَفَانِي مِنْ بَنِي هَاشِمٍ) .

وَيَتَوَلَّوْنَ أَزْوَاجَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ
وَيُؤْمِنُونَ بِأَنَّهُمْ أَزْوَاجُهُ فِي الْآخِرَةِ خُصُوصاً خَدِيجَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أُمُّ
أَكْثَرِ أَوْلَادِهِ وَأَوَّلَ مَنْ آمَنَ بِهِ وَعَاضَدَهُ عَلَى أَمْرِهِ وَكَانَ لَهَا مِنْهُ الْمَنْزِلَةُ

اليه الغدير الذي بين مكة والمدينة بالجحفة . وقيل خم اسم غيضة هناك
نسب اليها الغدير ، والغیضة الشجر الملتف .

وأما قوله عليه السلام لعمة (والذي نفسي بيده لا يؤمنون حتى
يحبوكم لله ولقرباني) فمعناه لا يتم إيمان أحد حتى يحب أهل بيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم لله أولا لانهم من أوليائه وأهل طاعته
الذين تجب محبتهم وموالاتهم فيه . وثانيا لمكانهم من رسول الله صلى
الله عليه وسلم واتصال نسبهم به .

أزواجه صلى الله عليه وسلم هن من تزوجهن بنكاح فاولهن
خديجة بنت خويلد رضى الله عنها تزوجها بمكة قبل البعثة وكانت سنه
خمسا وعشرين وكانت هي تكبره بخمسة عشر عاما ولم يتزوج عليها
حتى توفيت وقد رزق منها بكل اولاده الا ابراهيم وكانت اول من آمن به
وقواه على احتمال اعباء الرسالة وقد ماتت قبل الهجرة بثلاث سنين
من خمس وستين سنة فتزوج بعدها سودة بنت زمعة وعقد على
عائشة رضى الله عنها وكانت بنت ست سنين حتى اذا هاجر الى المدينة
بنى بها وهي بنت تسع . ومن زوجاته أيضا أم سلمة رضى الله عنها
تزوجها بعد زوجها أبى سلمة وزينب بنت جحش تزوجها بعد تطلق

الْحَالِيَّةُ ، وَالصَّدِيقَةُ بِنْتُ الصَّدِيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا الَّتِي قَالَ فِيهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : (فَضْلُ مَاثِلَةٍ عَلَى النِّسَاءِ كَفَضْلِ الثَّرِيدِ عَلَى سَائِرِ الطُّصَامِ) .

وَيَتَّبِعُونَ مِنْ طَرِيقَةِ الرُّوَافِضِ الَّذِينَ يُبْغِضُونَ الصَّحَابَةَ وَيَسُبُّوهُمْ. وَطَرِيقَةُ النَّوَاصِبِ الَّذِينَ يُؤْذُونَ أَهْلَ الْبَيْتِ بِقَوْلٍ أَوْ عَمَلٍ وَيُمْسِكُونَ عَمَّا شَجَرَ بَيْنَ الصَّحَابَةِ وَيَقُولُونَ إِنَّ هَذِهِ الْأَثَارَ الْمَرْوِيَّةَ فِي مَسَاوِيهِهِ مِنْهَا مَا هُوَ كَاذِبٌ وَمِنْهَا مَا قَدْ زِيدَ فِيهِ وَنَقَصَ وَهَيَّزَ عَسَنَ وَجْهِهِ وَالصَّحِيحُ مِنْهُ هُمْ فِيهِ مَعْدُورُونَ إِمَّا مُجْتَهِدُونَ مُصِيبُونَ وَإِمَّا مُجْتَهِدُونَ مُخْطِئُونَ وَهُمْ مَعَ ذَلِكَ لَا يَعْتَقِدُونَ أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الصَّحَابَةِ مَعْصُومٌ عَنْ كَبَائِرِ الْإِثْمِ وَصَغَائِرِهِ ، بَلْ يَجُوزُ عَلَيْهِمُ الذُّنُوبُ فِي الْجُمْلَةِ وَلَهُمْ مِنَ السَّوَابِقِ وَالْفَضَائِلِ مَا يُوْجِبُ مَغْفِرَةً مَا يَصْدُرُ مِنْهُمْ إِنْ صَدَرَ حَتَّى إِنَّهُمْ يُغْفَرُ لَهُمُ السَّيِّئَاتُ مَا لَا يُغْفَرُ لِمَنْ بَعْدَهُمْ لِأَنَّ لَهُمْ مِنَ الْخَسَنَاتِ الَّتِي تَمْحُو السَّيِّئَاتِ مَا لَيْسَ لِمَنْ بَعْدَهُمْ .

وَقَدْ قَبِلَتْ بِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنََّّهُمْ خَيْرُ الْقُرُونِ وَأَنَّ الْمُدَّ مِنْ أَحَدِهِمْ إِذَا تَصَدَّقَ بِهِ كَانَ أَمْضَلُ مِنْ جَبَلٍ أُخِذَ ذَهَبًا مِمَّنْ بَعْدَهُمْ

زيد ابن حارثة لها أو على الاصح زوجة الله اياها . وجويرية بنست الحارث وصفية بنت حيي وحفصة بنت عمر وزينب بنت خزيمة وكلهن امهات المؤمنين ، ومن ازواجه صلى الله عليه وسلم في الآخرة واملهن على الاطلاق خديجة وعائشة رضى الله عنهما .

يريد ان اهل السنة والجماعة يتبرؤون من طريقة الروافض التي هي الغلو في علي واهل بيته وبغض من عداه من كبار الصحابة وسبهم وتكفيرهم . واول من سباهم بذلك زيد بن علي رحمه الله لانهم لما طلبوا منه ان يتبرأ من امامة الشيخين ابي بكر وعمر لبيبايموه ابي ذللك متفرقوا عنه فقال رفضتموني ، فمن يومئذ قيل لهم رافضة . وهم

ثُمَّ إِذَا كَانَ قَدْ صَدَرَ مِنْ أَحَدِهِمْ ذَنْبٌ فَيَكُونُ قَدْ تَابَ مِنْهُ أَوْ أُنْسَى بِحَسَنَاتٍ تَمْحُوهُ أَوْ عُفِرَ لَهُ بِفَضْلِ سَابِقَتِهِ أَوْ بِشَفَاعَةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي هُمْ أَحَقُّ النَّاسِ بِشَفَاعَتِهِ أَوْ ابْتُلِيَ بِبَلَاءٍ فِي الدُّنْيَا كَثُرَ بِهِ عَنْهُ . فَإِذَا كَانَ هَذَا فِي الذُّنُوبِ الْمُحَقَّقَةِ فَكَيْفَ الْأُمُورُ الَّتِي كَانُوا فِيهَا مُجْتَهِدِينَ إِنْ أَصَابُوا فَلَهُمْ أَجْرَانِ وَإِنْ أَخْطَأُوا فَلَهُمْ أَجْرٌ وَاحِدٌ وَالْخَطَأُ مَغْفُورٌ .

فرق كثيرة منهم الغالية ومنهم دون ذلك .

ويتبرؤون كذلك من طريقة التواصب الذين ناصبوا اهل بيت النبوة العدااء لاسباب وامور سياسية معروفة ولم يعد لهؤلاء وجود الآن .

ويمسك اهل السنة والجماعة عن الخوض فيما وقع من نزاع بين الصحابة رضى الله عنهم لاسيما ما وقع بين عليّ وطلحة والزبير بعد مقتل عثمان وما وقع بعد ذلك بين عليّ ومعاوية وعمرو بن العاص وغيرهم ويرون ان الآثار المروية في مساويهم اكثرها كذب او محرف عن وجهه ، واما الصحيح منها فيعذرونهم فيه ويقولون انهم تناولون مجتهدون ، وهم مع ذلك لا يدعون لهم العصمة من كبائر الذنوب وصفارها ولكن ما لهم من السوابق والفضائل وصحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم والجهاد معه قد يوجب مغفرة ما يصدر منهم من زلات فهم بشهادة رسول الله صلى الله عليه وسلم خير القرون وفضلها ومَدَّ اَحدُهم أو نصيفه افضل من جبل أُحُدٍ ذهباً يتصدق به من بعدهم نسيئاتهم مغفورة الى جانب حسناتهم الكثيرة .

يريد المؤلف رحمه الله ان ينفي عن الصحابة رضى الله عنهم ان يكون اَحدُهم قد مات مصراً على ما يوجب سخط الله عليه من الذنوب بل اذا كان قد صدر الذنب من اَحدُهم فعلاً فلا يخلو عن اَحد هذه

ثُمَّ إِنَّ الْقَدَرَ الَّذِي يُنْكَرُ مِنْ فِعْلِ بَعْضِهِمْ قَلِيلٌ نَزَرُ مَغْفُورٌ فِي جَنْبِ
فَضَائِلِ الْقَوْمِ وَمَحَاسِنِهِمْ مِنَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْجِهَادِ فِي سَبِيلِهِ
وَالْهَجْرَةِ وَالنُّصْرَةِ وَالْعِلْمِ النَّافِعِ وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ ، وَمَنْ تَخَلَّرَ فِي سِيرَةِ
الْقَوْمِ بِعِلْمٍ وَبَصِيرَةٍ وَمَا مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ بِهِ مِنَ الْفَضَائِلِ عِلْمٌ يَقِينٌ أَنَّهُمْ
خَيْرُ الْخَلْقِ بَعْدَ الْأَنْبِيَاءِ . لَا كَانَ وَلَا يَكُونُ مِثْلُهُمْ ، وَأَنَّهُمْ الصَّفْوَةُ
مِنْ شُرُونِ هَذِهِ الْأُمَّةِ الَّتِي هِيَ خَيْرُ الْأُمَمِ وَأَكْرَمُهَا عَلَى اللَّهِ .
وَمِنْ أَصُولِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالتَّصَدِيقِ بِكَرَامَاتِ الْأَوْلِيَاءِ وَمَا يُجْرِي
اللَّهُ عَلَى أَيْدِيهِمْ مِنْ خَوَارِقِ الْعَادَاتِ .

الامور التي ذكرها فاما ان يكون قد تاب منه قبل الموت او اتى
بحسنات تذهب به وتمحوه او غفر له بفضل سالفته في الاسلام كما غفر
لاهل بدر واصحاب الشجرة او بشفاعه رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهم اسعد الناس بشفاعته واحقهم بها او ابتلى ببلاء في الدنيا في نفسه
او ماله او ولده نكفر عنه به . فاذا كان هذا هو ما يجب اعتقاده فيهم
بالنسبة الى ما ارتكبوه من الذنوب المحققة فكيف في الامور التي
هي موضع اجتهاد والخطا فيها مغفور ، ثم اذا قيس هذا الذي
اخطاوا فيه الى جنب ما لهم من محاسن وفضائل لم يعد ان يكون
قطرة في بحر . فالحق الذي اختار نبيه صلى الله عليه وسلم هو الذي
اختار له هؤلاء الاصحاب ، نعم خير الخلق بعد الانبياء والصفوة المختارة
من هذه الامة التي هي افضل الامم .

ومن تأمل كلام المؤلف رحمه الله في شان الصحابة عجب اشد
العجب مما يرميه به الجهلة المتعصبون وادعائهم عليه انه يتهم على
اقدارهم ويغض من شاتهم ويخرق اجماعهم الى آخر ما قالوه من
مزاعم ومفترسات .

وقد تواترت نصوص الكتاب والسنة ، ودلت الوقائع قديما

فِي أَنْوَاعِ الْمُلُومِ وَالْمُكَاشَفَاتِ وَأَنْوَاعِ الْقُدْرَةِ وَالتَّأَثِيرَاتِ وَالْمَأْثُورِ
عَنْ مَسَالِفِ الْأُمَمِ فِي سُورَةِ الْكَهْفِ وَغَيْرِهَا وَعَنْ صَدْرِ هَذِهِ الْأُمَّةِ
مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ وَمَسَائِرِ فِرْقِ الْأُمَّةِ وَهِيَ تَوْجُودُهَا فِيهَا إِلَى يَوْمِ
الْقِيَامَةِ .

وحديثنا على وقوع كرامات الله لأوليائه المتبصين لهدى أنبيائهم ،
والكرامة أمر خارق للمادة يجريه الله على يد ولي من أوليائه مأمونة
له على أمر ديني أو دنيوي ، ويفرق بينها وبين المعجزة بأن المعجزة
تكون مقرونة بدعوى الرسالة بخلاف الكرامة .

ويتضمن وقوع هذه الكرامات حكم ومصالح كثيرة أهمها :

أولا : أنها كالمعجزة تدل أعظم دلالة على كمال قدرة الله ونفوذه
مشيئته ، وأنه فعال لما يريد ، وإن له فوق هذه السنن والأسباب
المعتادة سننا أخرى لا يقع عليها علم البشر ، ولا تدركها أعمالهم .
فمن ذلك قصة أصحاب الكهف ، والنوم الذي أوقفه الله بهم تلك المدة
الطويلة مع حفظه تعالى لأبدانهم من التخلل والفناء . ومنها ما أكرم
الله به مريم بنت عمران من إيصال الرزق إليها وهي في المحراب حتى
عجب من ذلك زكريا عليه السلام ، وسألها : أنى لك هذا ، وكذلك
حملها بعمسى بلا أب وولادتها آياه ، وكلامه في المهد وغير ذلك .

ثانيا : أن وقوع كرامات الأولياء هو في الحقيقة معجزة للأنبياء ،
لأن تلك الكرامات لم تحصل لهم إلا ببركة متابعتهم لأنبيائهم ومسيرهم
على هديهم .

ثالثا : أن كرامات الأولياء هي البشرية التي مجلها الله لهم في
الدنيا فإن المراد بالبشرى كل أمر يدل على ولايتهم وحسن عاقبتهم
ومن جملة ذلك الكرامات .

(فَصْلٌ)

ثُمَّ مِنْ طَرِيقَةِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ اتَّبَاعُ آثارِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَاطِنًا وَظَاهِرًا وَاتَّبَاعُ سَبِيلِ السَّابِقِينَ الْأَوَّلِينَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَاتَّبَاعُ وَصِيَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ ثَبَّاتُ، عَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمَهْدِيِّينَ مِنْ بَعْدِي، تَمَسَّكُوا بِهَا وَعَمَّسُوا عَلَيْهَا بِالنُّوَاجِذِ وَإِيَّاكُمْ وَمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ فَإِنَّ كُلَّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ . وَيَعْلَمُونَ أَنَّ أَصْدَقَ الْكَلَامِ كَلَامُ اللَّهِ وَخَيْرَ الْهُدَى هُدَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيُؤَثِّرُونَ كَلَامَ اللَّهِ عَلَى غَيْرِهِ مِنْ كَلَامِ أَصْنَافِ النَّاسِ ، وَيَقْدَمُونَ هُدَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى هُدَى كُلِّ أَحَدٍ ، وَلِهَذَا سُمُّوا أَهْلَ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَسُمُّوا أَهْلَ الْجَمَاعَةِ لِأَنَّ الْجَمَاعَةَ هِيَ الْإِجْمَاعُ وَضِدُّهَا الْفِرْقَةُ ، وَإِنْ كَانَ لَفْظُ الْجَمَاعَةِ قَدْ صَارَ اسْمًا لِنَفْسِ الْقَوْمِ الْمُجْتَمِعِينَ ، وَالْإِجْمَاعُ هُوَ الْأَصْلُ الثَّلَاثُ الَّذِي يُعْتَمَدُ عَلَيْهِ فِي الْعِلْمِ وَالدِّينِ ، وَهُمْ يَزْنُونَ بِهَذِهِ الْأُصُولِ الثَّلَاثَةِ جَمِيعَ مَا عَلَيْهِ النَّاسُ مِنْ أَقْوَالٍ وَأَعْمَالٍ بَاطِنَةٍ أَوْ ظَاهِرَةٍ وَمِمَّا لَهُ تَعَلُّقٌ بِالدِّينِ . وَالْإِجْمَاعُ الَّذِي يَنْضَبِطُ هُوَ مَا كَانَ عَلَيْهِ السَّلَفُ الصَّالِحُ إِذْ بَعْدَهُمْ كَثُرَ الْاِخْتِلَافُ وَانْتَشَرَ فِي الْأُمَّةِ .

هذا ولم تزل الكرامات موجودة لم تنقطع في هذه الامة السى يوم القيامة والمشاهدة اكبر دليل ، وانكر الفلاسفة كرامات الاولياء كما انكروا معجزات الانبياء ، وانكر الكرامات ايضا المعتزلة وبعض الاشاعرة بدعوى التباسها بالمعجزة ، وهى دعوى باطلة ، لان الكرامة كما قلنا لا تقترن بدعوى الرسالة .

لكن يجب التنبيه الى ان ما يقوم به الدجاجلة والمشعوذون من اصحاب الطرق المبتدعة الذين يسمون انفسهم بالمتصوفة من اعمال ومخاريق شيطانية كدخول النار وضرب انفسهم بالسلاح والامساك بالثعابين والاخبار بالغيب الى غير ذلك ليس من الكرامات فى شيء

(فصول)

ثُمَّ هُمْ مَعَ هَذِهِ الْأُصُولِ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ عَلَى مَا تَوْجِبُهُ الشَّرِيعَةُ ، وَيَبْرُونَ إِقَامَةَ الْحَجِّ وَالْجِهَادِ وَالْجُمُعِ وَالْأَعْيَادِ مَعَ الْأَمْزَاءِ أَهْرَارًا كَانُوا أَوْ مُجَارًا . وَيَحَافِظُونَ عَلَى الْجَمَاعَاتِ وَيَدِينُونَ بِالنَّصِيحَةِ لِلأُمَّةِ وَيَعْتَقِدُونَ مَعْنَى قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « الْمُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِ كَالْبُنْيَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضًا » وَتُسَبِّحُ بَيْنَ أَصَابِعِهِ . وَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « مَثَلُ الْمُؤْمِنِينَ فِي تَوَادُّهِمْ وَتَرَاحُمِهِمْ وَتَعَاطُلِهِمْ كَمَثَلِ الْجَسَدِ إِذَا اشْتَكَى مِنْهُ عُضْوٌ تَدَاعَى لَهُ سَائِرُ الْجَسَدِ بِالْحُمَّى وَالشَّهْرِ » وَيَأْمُرُونَ بِالصَّبْرِ عِنْدَ الْبَلَاءِ وَالشُّكْرِ عِنْدَ الرِّخَاءِ وَالرِّضَا بِمُرِّ الْقَضَاءِ وَيَدْعُونَ إِلَى مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ وَمَخَابِرِ الْأَعْمَالِ وَيَعْتَقِدُونَ مَعْنَى قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « أَكْمَلَ الْمُؤْمِنِينَ إِيمَانًا أَحْسَنَهُمْ خُلُقًا » وَيَنْدَبُسُونَ إِلَى أَنْ تَصِلَ مَسْنِ قَطْعَكَ ، وَتُعْطِيَ مَنْ حَرَمَكَ ،

فإن الكرامة إنما تكون لأولياء الله بحق وهؤلاء أولياء الشيطان .

قوله (ثم من طريقة أهل السنة الخ) هذا بيان لمنهج أهل السنة والجماعة في استنباط الأحكام الدينية كلها ، أصولها وفروعها بعد طريقتهم في مسائل الأصول — وهذا المنهج يقوم على أصول ثلاثة : أولها — كتاب الله عز وجل الذي هو خير الكلام وأصدقها ، فهم لا يقدمون على كلام الله كلام أحد من الناس . وثانيها — سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وما أثر عنه من هدى وطريقة لا يقدمون على ذلك هدى أحد من الناس . وثالثها — ما وقع عليه إجماع الصدر الأول من هذه الأمة قبل التفرق والانتشار وظهور البدعة والمقاتلات ، وما جاءهم بعد ذلك مما قاله الناس وذهبوا إليه من المقاتلات ووزنوها بهذه الأصول الثلاثة التي هي الكتاب والسنة والإجماع ، فإن وافقتا قبلوه وإن خالفها ردوه أيا كان قائله وهذا هو المنهج الوسط والصراط المستقيم

وَتَعْمَوْ عَمَّنْ ظَلَمَكَ ، وَيَأْمُرُونَ بِبِرِّ الْوَالِدَيْنِ وَصِلَةِ الْأَرْحَامِ وَحُسْنِ الْجَوَارِ
وَالْإِحْسَانِ إِلَى الْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَالرُّمَقِ بِالْمَلْسُوكِ
وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْفَخْرِ وَالْخِيَلَاءِ وَالْبَغْيِ وَالْإِسْطِطَالَةِ عَلَى الْخَلْقِ بِحَقِّ أَوْ
بَغَيْرِ حَقِّ وَيَأْمُرُونَ بِمَعَالِي الْأَخْلَاقِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ سَفَسَافِهَا وَكُلُّ مَا يَقُولُونَهُ
وَيَفْعَلُونَهُ مِنْ هَذَا وَغَيْرِهِ نَمَاتِمًا هُمْ بِهِ مُتَّبِعُونَ لِلْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَطَرِيقَتِهِمْ
هِيَ دِينُ الْإِسْلَامِ الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ بِهِ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَكِنَ لَمَّا
أَخْبَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ أُمَّتَهُ سَتَفْتَرِقُ عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ
فِرْقَةً كُلُّهَا فِي النَّارِ إِلَّا وَاحِدَةً وَهِيَ الْجَمَاعَةُ . وَفِي حَدِيثٍ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ
« هُمْ مَنْ كَانَ عَلَى مِثْلِ مَا أَنَا عَلَيْهِ الْيَوْمَ وَأَصْحَابِي » صَارَ الْمُتَمَسِّكُونَ
بِالْإِسْلَامِ الْمَحْضِ الْخَالِصِ عَنِ الشُّوبِ ، هُمْ أَهْلُ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ ،

الَّذِي لَا يَضِلُّ سَالِكُهُ وَلَا يَشْقَى مَنْ اتَّبَعَهُ ، وَاسْطَ بَيْنَ مَنْ يَتْلَا عِبَ
بِالنُّصُوصِ لِيَتَأَوَّلَ الْكِتَابَ وَيُنْكَرَ الْإِحَادِيثَ الصَّحِيحَةَ وَلَا يَعْصِي بِاجْمَاعِ
السَّلَفِ ، وَبَيْنَ مَنْ يَخْطُبُ خُطْبَ عَشَوَاءٍ فَيَتَقَبَّلُ كُلَّ رَأْيٍ وَيَأْخُذُ بِكُلِّ قَوْلٍ
لَا يَفْرُقُ فِي ذَلِكَ بَيْنَ غُثٍّ وَنَحِيضٍ وَصَحِيحٍ وَسَقِيمٍ .

قوله (ثم هم مع هذه الأصول الخ) جمع المؤلف في هذا الفصل
جَمَاعَ مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ الَّتِي يَتَخَلَّقُ بِهَا أَهْلُ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ مِنَ الْأَمْرِ
بِالْمَعْرُوفِ وَهُوَ مَا عَرَفَ حُسْنُهُ بِالْشَّرْعِ وَالْعَقْلِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ
وَهُوَ كُلُّ تَقْبِيحٍ عَقْلًا وَشَرْعًا عَلَى حَسَبِ مَا تَوَجَّبَهُ الشَّرِيعَةُ مِنْ تِلْكَ
الْفَرِيضَةِ كَمَا يَفْهَمُ مِنْ قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ « مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مَنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ
بِيَدِهِ إِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ إِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ وَذَلِكَ أَضْعَافُ
الْإِيمَانِ » وَمِنْ شُهُودِ الْجَمْعِ وَالْجَمَاعَاتِ وَالْحُجِّ وَالْجِهَادِ مَعَ الْأَمْرَاءِ إِيَّا
كَانُوا لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ « صَلُّوا خَلْفَ كُلِّ بَرٍّ وَفَاجِرٍ » وَمِنْ النَّصِيحِ
لِكُلِّ مُسْلِمٍ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ « الدِّينُ النَّصِيحَةُ » وَمِنْ نَهْمِ صَحِيحٍ
لَمَّا تَوَجَّبَهُ الْإِخْوَةُ الْإِيمَانِيَّةُ مِنْ تَعَاظُفٍ وَتَوَادٍّ وَتَنَاصُرٍ كَمَا فِي هَذِهِ
الْإِحَادِيثِ الَّتِي يَشْبَهُ فِيهَا الرُّسُولُ الْمُؤْمِنِينَ بِالْبَنِيَانِ الْمَرْصُوعِ الْمُتَمَسِّكِ

وَفِيهِمُ الصَّدِيقُونَ وَالشُّهَدَاءُ وَالصَّالِحُونَ ، وَمِنْهُمْ أُمَلَّامُ الْهُدَى وَمَصَابِيحُ
الدُّجَى أُولُو الْمَنَاقِبِ الْمَثُورَةِ وَالْفَضَائِلِ الْمَذْكُورَةِ ، وَفِيهِمُ الْإِبْدَالُ ،
وَفِيهِمُ أُنَمَّةُ الدِّينِ الَّذِينَ أَجْمَعَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى هِدَايَتِهِمْ ، وَهُمْ الطَّائِفَةُ
الْمَنْصُورَةُ الَّذِينَ قَالَ فِيهِمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ
مِنْ أُمَّتِي عَلَى الْحَقِّ مَنْصُورَةٌ لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَالَفَهُمْ وَلَا مَنْ خَذَلَهُمْ حَتَّى
تَقُومَ السَّاعَةُ » .

نَسْأَلُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَنَا مِنْهُمْ وَأَنْ لَا يَزِيغَ قُلُوبُنَا بَعْدَ إِذْ هَدَانَا
وَأَنْ يَهَبَ لَنَا مِنْ لَدُنْهُ رَحْمَةً إِنَّهُ هُوَ الْوَهَّابُ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا كَثِيرًا .

اللبنيات أو بالجسد المترابط الاعضاء ومن دعوة الى الخير
والى مكارم الاخلاق ، مهم يدمون الى الصبر على المصائب والشكر
على النعماء والرضا بقضاء الله وقدره الى غير ذلك مما ذكره .

واما قوله (وفيهم الصديقون الخ) فالصديق صيغة مبالغة من
الصدق يراد به الكثير التصديق وابو بكر رضى الله عنه هو الصديق
الاول لهذه الامة ، واما الشهداء فهو جمع شهيد وهو من قتل فى
المعركة ، واما الابدال فهم جمع بدل وهم الذين يخلف بعضهم بعضا
فى تجديد هذا الدين والدفاع عنه كما فى الحديث « يبعث الله لهذه
الامة على رأس كل مئة سنة من يجدد لها امر دينها » والله اعلم .

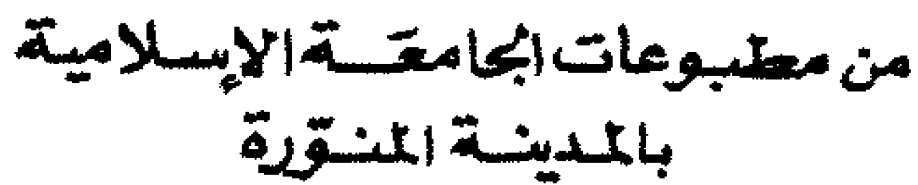
وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم .

الفهرس

الموضوع	الصفحة
الكلام على البسمة والترجيح بين الخلافات فيها	٥
تفسير الحمد والمدح والفرق بينهما	٧
الهدى — معناه وما يوصف به الرسول وما لا يوصف	٨
لا اله الا الله — معناها ومكانها من الدين	١٠
الصلاة على الرسول — معناها اذا كانت من الملائكة او الانبياء	١٢
تعريف الفرقة الناجية وانها باقية الى يوم القيامة	١٣
تفسير الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله	١٦
التحريف والتعطيل معناهما وانواعهما	١٦
تفسير الالحاد في الصفات وانواعه	١٨
لا يجوز قياس الله سبحانه بخلقه	٢٠
سورة الاخلاص تضمنت صفات الله وهي تعدل ثلث القرآن	٢٥
آية الكرسي تفسيرها واثباتها للصفات	٢٨
هو الاول والآخر والظاهر والباطن ، وتفسيرها	٣٠
العلم صفة الله قائم بذاته	٣٣
اثبات صفتي السمع والبصر لله ، (ليس كمثله شيء)	٣٥
الارادة والمشيئة — الكونية والشرعية	٣٧
اثبات صفة الحب لله وبيان ما يحب ومن يحب	٣٩
الجواب عن آية (ومن يقتل مؤمنا متعمدا)	٤٣
(وجاء ربك) الرد على من زعم انه من المجاز	٤٥
اثبات الوجه لله والرد على المنكرين	٤٦
اثبات اليد لله والرد على المنكرين	٤٧
اثبات العين لله والرد على المنكرين	٤٨

الصفحة	الموضوع
٤٩	اثبات السمع لله تعالى والرد على المنكرين
٥٨	(وما كان معه من اله) توضيح ذلك
٦٠	سبعة آيات في الاستواء على العرش والكلام فيها
٦١	كلام جيد في مسألة المكان لله تعالى
٦٣	آيات في اثبات علو الله على خلقه
٦٦	(ما يكون من نجوى) الخ — معناه ومعنى المحبة
٦٧	اثبات صفة الكلام لله والرد على المخالفين
٧١	رؤية المؤمن لربه يوم القيامة والرد على النفاة
٧٣	مباحث عامة حول آيات الصفات
٧٦	السنة تؤيد القرآن في الصفات — احاديث نزوله تعالى
٧٩	فرجه سبحانه بقوة عبده وضحكته
٨٤	حديث الجارية كونه تعالى في السماء
٨٨	ايمان اهل السنة بما تقدم ، جعلهم الوسط بين الطوائف
٩٠	افعال العبادة ومذهب الحق فيها
٩٤	بيان ان علوه تعالى لا ينافي معيته
٩٩	وجوب الايمان بما اخبر به الرسول مما يكون بعد الموت
١٠٤	للمرسول (ص) ثلاث شفاعات وبيان أصحابها
١٠٧	درجات الايمان بالقدر ، خيره وشره ، وبيئاتها
١١١	كلام جيد في مسألة افعال العبد مع القدر
١١٣	الايمان قول وعمل يزيد وينقص
١١٦	سلامة قلوب اهل السنة للصحابة جميعا
١٢٠	اهل السنة يحبون اهل البيت ويتبرؤون ممن يعاديههم
١٢٢	امسك اهل السنة عن الخوض فيما شجر بين الصحابة
١٢٤	من اصول اهل السنة التصديق بكرامات الانبياء
١٢٦	طريقة اهل السنة اتباع آثار النبي بالمال والجاه
١٢٧	اهل السنة بأدركوا بالرواية ويتبررون عن المنكر
١٢٨	اهل السنة بأدركوا بالرواية ويتبررون عن المنكر

دار الإعتصام
للطببع والنشر والتوزيع
القاهرة



راى اى العاصم
الشيخ والتقى والتواضع
القاسم

To: www.al-mostafa.com